

كيف تؤدي
مناسك الحج

مجلة إسلامية • ثقافية • شهرية
تصدر عن جماعة المسجد النبوي المحمدي

النور

العدد 883 - السنة السابعة والثلاثون - ذو الحجة 1429 هـ - الثمن 100 قرشاً

تحقيق
سنن عائشة
رضي الله عنها

معالم التوحيد في الحج

■ التذكرة بأحكام الأضحية

■ من محببات الأعمال «قطيعة الرحم»

■ قصة مفتراة على الذبيح إسماعيل - عليه السلام -

بسم الله الرحمن الرحيم

فاعلم أنه لا إله إلا الله

صاحبة الامتياز

جماعة أنصار السنة المحمدية

مجللة التوحيد

إسلامية - ثقافية - شهرية
السنة السابعة والثلاثون
العدد ٤٤٤ ذو الحجة ١٤٢٩ هـ

السلام عليكم

ما يتركه الخليفة لولد من بعده

دخل مسلمة بن عبد الملك على عمر بن عبد العزيز في مرضه الذي مات فيه، فقال له: يا أمير المؤمنين، إنك قطمت أفواه ولدك عن هذا المال، وتركتهم عالية، ولا بدّ لهم من شيء يصلحهم، فلو أوصيت بهم إليّ أو إلى نظرائي من أهل بيتك لكفيك مؤنتهم إن شاء الله، فقال عمر: أجلسوني، فاجلسوه، فقال: الحمد لله، أبا الفقر تخوفني يا مسلمة؟ أما ما ذكرت أني قطمت أفواه ولدي عن هذا المال وتركتهم عالية، فإني لم أمنعهم حقاً هو لهم، ولم أعطهم حقاً هو لغيرهم، أما ما سألت من الوصاة إليك أو إلى نظرائك من أهل بيتي، فإن وصيتي بهم إلى الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين؛ وإنما بنو عمر أحد رجلين: رجل اتقى الله فجعل الله له من أمره يسراً ورزقه من حيث لا يتحسب، ورجل غيراً وفجر فلا يكون عمر أول من أعانه على ارتكابه، ادعوا لي بني، فدعوهم، فقال: يا بني، ميّلت رأبي بين أن تفتقروا في الدنيا وبين أن يدخل أبوكم النار، فكان أن تفتقروا إلى آخر الأبد خيراً من دخول أبيكم يوماً واحداً في النار؛ قوموا يا بني عصمكم الله ورزقكم.

فما احتاج أحد من أولاد عمر ولا افتقر.

التحضير

رئيس مجلس الإدارة

د. جمال المراكبي

المشرف العام

د. عبد الله شاكر الجنيدي

اللجنة العلمية

د. عبد العظيم بدوي
زكريا حسيني
جمال عبد الرحمن
معاوية محمد هيكل

سكرتير التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

التحرير

أشارع قولة - عابدين - القاهرة
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧ - فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٣٩١٥٤٥٦

المركز العام

هاتف: ٢٣٩١٥٥٧٦ - ٢٣٩١٥٤٥٦

التوزيع الداخلي: مؤسسة الأهرام وفروع أنصار السنة المحمدية

لأول مرة نقدم للقارئ كرتونة كاملة تحتوي على
٣٦ مجلداً من مجلة التوحيد عن ٣٦ سنة كاملة



ثمن النسخة

مصر ١٥٠ قرشا. السعودية ١٠٠ ريالاً.
الإمارات ١٠٠ درهم. الكويت ٥٠٠ فلس.
المغرب دولار أمريكي. الأردن ٥٠٠ فلس.
قطر ٦٠ ريالاً. عمان نصف ريال.
عماني. أمريكا ٢ دولار. أوروبا ٢ يورو.

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٢٠ جنيهاً (بحالة بريدية داخلية باسم مجلة التوحيد - على مكتب بريد عابدين).
٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٧٥ ريالاً سعودياً أو ما يعادلها.
ترسل القيمة بسويفت أو بحالة بنكية أو شيك على بنك فيصل الإسلامي - فرع القاهرة - باسم مجلة التوحيد - أنصار السنة (حساب رقم / ١٩١٥٩٠).

البريد الإلكتروني

المجلة،

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير،

GSHATEM@HOTMAIL.COM

التوزيع والاشتراكات،

SEE2070@HOTMAIL.COM

موقع المجلة على الإنترنت،

WWW.ALTAWHED.COM

موقع المركز العام،

WWW.ELSONNA.COM

في هذا العدد

- ٢ الافتتاحية: معالم التوحيد في الحج: الرئيس العام
- ٦ كلمة التحرير: رئيس التحرير
- باب التفسير: تفسير سورتنا الثين والعلق
- ١٠ د/ عبد العظيم بدوي
- ١٣ باب السنة: قصة صلح الحديبية: زكريا حسيني محمد
- ١٧ ليس كمثله شيء: إعداد/ شوقي عبدالصافي
- ٢١ بدر المحار: علي حشيش
- ٢٣ فضائل ولطائف سورة آل عمران: مصطفى البصراي.
- السياسة الشرعية بين فقه الاستضعاف وفقه النكبة:
- ٢٦ د/ عبدالله شاكر
- ٣٠ من روائع الماضي: الشيخ العلامة أحمد شاكر
- ٣٦ واحة التوحيد: علاء خضر
- ٣٨ اتبعوا ولا تبغوا: معاوية محمد هيكل
- ٤٢ دراسات شرعية: متولي العراجلي
- ٤٦ باب الأسرة: جمال عبدالرحمن
- ٥٠ كيف تؤدي مناسك الحج: صلاح نجيب الدق
- ٥٣ تحذير الداعية: علي حشيش
- ٥٦ باب الفتاوى
- ٥٩ التذكرة بأحكام التضحية د/ حمدي طه
- ٦٢ الاعتراف بالفضل: زكريا حسان
- إعلام المصلين والولاة من بدموب لزامة الصلاة
- ٦٤ المستشار/ أحمد السيد علي
- ٦٧ التفسير والقريب: أسامة سليمان
- ٦٩ من محيطات الأعمال عبده الإفرع



٦٦٠ جنيهاً ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات داخل مصر
٢٢٠ دولار لمن يطلبها خارج مصر شاملة سعر الشحن

معالم التوحيد



الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:

فإن الله خلق الخلق لعباده وبالألوهية بغريده، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادَتِي﴾ [الذاريات: ٥٦]، ولقد بعث الله النبيين مبشرين ومنذرين، وداعين إلى عبادة الله وحده لا شريك له، قال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦]، ولأجل هذا كانت العبادات المشروعة علامة على هذا التوحيد وتأكيدا له، فالصلوات لإقامة ذكر الله، قال تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ [إطه: ١٤]، والله ينصب وجهه لوجه عبده في صلاته ما لم يلتفت، والصوم عبودية خالصة لله تعالى كما جاء في الحديث المتفق عليه: «كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به»، والمال مال الله يستخلف فيه عباده، والزكاة حق الله في هذا المال قال تعالى: ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد: ٢٧]، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ (٢٤) لِلْمَسْكِينِ وَالْمَسْرُومِ﴾ [المعارج: ٢٤، ٢٥].

والصح لزيارة بيت الله الحرام، وإدامة ذكر الله وإعلان الطاعة والانقياد له سبحانه وتعظيم شعائره وشرائعه، وتتجلى معالم التوحيد في الحج في كل شعيرة من شعائره، وموقف من مواقفه وعمل من أعماله وذكر من أنكاره.

أولا: بناء البيت العتيق

أمر الله خليله إبراهيم عليه السلام أن يبني البيت الحرام ليكون مقابة للناس وأما، وليكون قبلة للمؤمنين الموحدين ومنازة لنداء التوحيد فكان إبراهيم يبني ويرفع القواعد من البيت ومعه ولده إسماعيل وهما يدعوان الله تعالى: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [البقرة: ١٢٧]، وهذا الدعاء منهما عليهما السلام وهما يبنيان البيت من أدل الدلائل على توحيدهما، ورجائهما في الله تعالى، وخوفهما ألا يقبل عملهما، وكان بعض السلف يبكي إذا قرأ هذه الآية: ﴿وَإِذْ بَرَّعَ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلَ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ [البقرة: ١٢٧]، ثم يقول: يا خليل الرحمن، ترفع قوائيم بيت الرحمن وأنت مشفق أن لا يتقبل منك، وأراد الله تعالى أن يكون هذا البيت الذي بناه إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام موضعاً للناسك، ومكاناً للطواف، وأمر سبحانه بتطهيره من كل ما يعارض التوحيد ثم قام ولدهما محمد الخليل الثاني بتطهير البيت من الأصنام والأوثان يوم فتح مكة وهو يتلو قول الله تعالى: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ [الإسراء: ٨١]، ثم بين النبي ﷺ للناس مناسكهم ومشاعرهم ليبقى البيت منارة للتوحيد إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، وجعل يقول للناس: «خذوا عني مناسككم»، ويقول: «قفوا على مشاعر أبيكم إبراهيم»، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (١٢٥) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مِنْ أَمْنٍ مِّنْهُم بِأَلِّهِ الْيَوْمَ الْآخِرُ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (١٢٦) وَإِذْ بَرَّعَ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلَ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٢٧) رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ (١٢٨) رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [البقرة: ١٢٥-١٢٩]، وقال تعالى: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَن لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (٢٦) وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ (٢٧) لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ

في الحج

مَعْلُومَات عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْبَاقِيسَ الْفَقِيرَ (٢٨) ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (٢٩) ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتُ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ (٣٠) حَنْفَاءٌ لِلَّهِ غَيْرُ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ (٣١) ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شُعَائِرُ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ ثَقْوَى الْقُلُوبِ ﴿الحج: ٢٦-٢٧﴾.

ثانياً: التلبية شعار المؤمنين الموحدين

التلبية شعار الحجيج منذ نادى إبراهيم في الناس بالحج ممثلاً قول الله تعالى: «وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ».

لقد كان العرب في الجاهلية يحجون ويلبون، ولكنهم يلبسون حجبهم وتلبيتهم بما كانوا عليه من الشرك بالله فيقولون: «لبك اللهم لبك، لبك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك».

وجاء النبي الخاتم ﷺ لينعلن التوحيد ويهدم أركان الشرك، لبي بالتوحيد: «لبك اللهم لبك، لبك لا شريك لك لبك، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك». وكان بعض الناس يزيد على تلبية رسول الله ﷺ فلم ينكر عليهم ماداموا على التوحيد، ولكنه ﷺ التزم هذه التلبية لا يزيد عليها، ففيها توحيد الله عز وجل، ونفى الشريك عنه، وإثبات الحمد والنعمة والملك لله وحده لا شريك له.

وقد صح عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان يلبي بتلبية رسول الله ﷺ ويزيد مع هذا: «لبك وسعديك، والخير بيدك، والرغبة إليك والعمل». رواه مسلم. «لبك مرغوباً ومرهوباً إليك، ذا النعماء والفضل الحسن». (ابن أبي شيبة، كما ذكره ابن حجر فتح الباري: ٢/٤٩٠).

ويروى عن أنس: «لبك حجاجاً حقاً تعبدوا ورفاء».

وتبدأ التلبية عند الإهلال، وتستمر حتى يرى المعتمر الكعبة فيقطع التلبية ويبدأ الطواف، وتستمر مع الحاج حتى يرمي جمره العقبة يوم النحر.

ويستحب رفع الصوت بالتلبية، فأفضل الحج العج والتج، والعج: رفع الصوت بالتلبية، والتج: إراقة الدماء يوم النحر (أي نبح الهدي والأضحية).

وفي الحديث يقول النبي ﷺ: «أنا جبريل فقال: يا محمد، من أصحابك أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية فإنها من شعائر الحج». رواه الحاكم وصححه ووافقه الذهبي.

وتكرار التلبية، وتكرار لفظ لبك يفيد استمرار الإجابة أي إجابة بعد إجابة وقيل التلبية من اللزوم والإقامة، والمعنى: أقمت ببابك إقامة بعد أخرى وأجبت نداءك مرة بعد أخرى، ولازمت الإقامة على طاعتك.

ولقد كان الصحابة يلبن إذا دعاهم رسول الله ﷺ فيقول الواحد منهم: لبك رسول الله وسعديك، فالتلبية لرسول الله ﷺ متباعدة هدية وسنته، والتلبية لله توحيد وطاعة، والمؤمن لا ينفك عن التلبية والاستجابة حتى يلقي الله عز وجل، ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، وبشرته الملائكة برضوان الله فاستبشر، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه.

وجزاء المستجيبين لله ورسوله الجنة قال تعالى: «لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَى وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِثْلَ مَا لَاقُوا بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ» [الرعد: ٢٨].

❦ ثالثاً: تعظيم البيت من تعظيم رب البيت سبحانه وتعالى ❦

قال تعالى: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْ شُعَائِرَ اللَّهِ فَأَتَاهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [الحج: ٣٢]. وقال تعالى: ﴿إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ٩٦].

وتعظيم البيت العتيق يكون بالتوجه إليه في الصلاة كما قال تعالى: ﴿فَلْيَتَوَكَّلْ عَبْدُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [البقرة: ١٤٤]. ويكون كذلك بالطواف به، واستلام الركنين اليمانيين، وتقبيل الحجر الأسود، اقتداء برسول الله ﷺ.

لقد أمر الله بالطواف ببيته فقال تعالى: ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ مما يدل على أن الطواف خاص بهذا البيت فلا يجوز الطواف ببيت غيره على وجه الأرض، لا بالأضحية ولا بالأشجار ولا بالأحجار. ومن هنا يعلم الحاج أن كل طواف بغير البيت العتيق فهو باطل، وليس عبادة لله عز وجل، وإنما هو عبادة لمن شرعه وأمر به من شياطين الإنس والجن.

ومن مظاهر توحيد الله في الطواف بالبيت العتيق: أن الطائف حين يستلم الركن اليماني والحجر الأسود يعتقد أنه يستلمهما لأتتهما من شعائر الله فهو يستلمهما طاعة لله واقتداء برسوله ﷺ، ولهذا قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه حينما استلم الحجر وقبله: والله إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك.

ومن مظاهر التوحيد أن الطائف بالبيت العتيق يصلي خلف مقام إبراهيم ركعتين خفيفتين يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب وسورتي الإخلاص، فيقرأ في الأولى سورة البراءة من الشرك ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ (١) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ [الكافرون: ٢٠١]، ويقرأ في الثانية سورة الإخلاص التي هي صفة الرحمن والتي تعدل ثلث القرآن.

❦ رابعاً: السعي بين جبلي الصفا والمروة والدعاء والتهليل فيه ❦

لقد كان رسول الله ﷺ يصعد جبلي الصفا والمروة ويسعى بينهما ممتلاً أمر الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾ [البقرة: ١٥٨]، فببداً بجبل الصفا قائلاً: «أبداً بما بدا الله به»، ثم يصعد الجبل ويرفع يديه مستقبلاً البيت معلناً توحيد الله قائلاً: «لا إله إلا الله، والله أكبر، لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير، لا إله إلا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده»، ثم يدعو بما تيسر رافعاً يديه، ويكرر هذا الذكر والدعاء ثلاث مرات، رواه مسلم.

❦ خامساً: دعاء يوم عرفة ❦

سار النبي ﷺ باصحابه إلى عرفة وكان من أصحابه الملبى، ومنهم المكبر، وهو يسمع ذلك ولا ينكر على هؤلاء ولا على هؤلاء، فوجد الغلبة قد ضربت له بثمره بأمرة، فنزل بها، حتى إذا زالت الشمس، أمر بناقته القصواء فرجلت، ثم سار حتى أتى بطن الوادي من أرض عرفة، فخطب الناس وهو على راحلته خطبة عظيمة قرّر فيها قواعد الإسلام، وهدم فيها قواعد الشرك والجاهلية، وقرّر فيها تحريم المحرمات التي اتفقت الملل على تحريمها، وهي الدماء، والأسوال، والأعراض، ووضع فيها أمور الجاهلية تحت قدميه، ووضع فيها ربا الجاهلية كله وأبطله، وأوصاهم بالنساء خيراً، وذكر الحق الذي لهن والذي عليهن، وأن الواجب لهن الرزق والكسوة بالمعروف، ولم يقدر ذلك بتقدير، وأوصى الأمة فيها بالاعتصام بكتاب الله، وأخبر أنهم لن يضلوا ما داموا معتمدين به، ثم أخبرهم أنهم مسئولون عنه، واستنطقهم: بماذا يقولون، وبماذا يشهدون، فقالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت، فرفع أصبعه إلى السماء، واستشهد الله عليهم ثلاث مرات، وأمرهم أن يبلغ شاهدتهم غائبهم، ثم صلى الظهر والعصر جمعاً وقصراً، فلما فرغ من صلاته، ركب حتى أتى الموقف، فوقف، واستقبل القبلة، فاخذ في الدعاء والتضرع والابتهاال إلى غروب الشمس، وأمر الناس أن يرفعوا عن بطن عرفة، وأخبر أن عرفة لا تختص بموقفه ذلك، بل قال: «وقفت هاهنا وعرفة كلها موقف».

وكان في دعائه رافعاً يديه إلى صدره كاستطعام المسكين، وأخبرهم أن خير الدعاء دعاء يوم عرفة. وذكر الإمام أحمد: من حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده قال: كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، بيده الخير وهو على كل شيء قدير». وذكر البيهقي من حديث علي رضي الله عنه، أنه صلى الله عليه وسلم قال: «أكثر دعائي ودعاء الأنبياء من

قَبْلِي بِعَرَفَةِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، [زاد المعاد]

سادساً: الحج يذكر بمواطن ومشاهد الأخرة

ويتجلى هذا حينما يترك الحاج وطنه وبلده وأهله وولده قادمًا على الله عز وجل، فيتجرد من ثيابه ويلبس إزارًا ورداءً أبيضين نظيفين كأنهما أكفان الموتى، ويقف مع الحجاج على صعيد عرفات فيتذكر الموقف العظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين.

قال بعض العلماء: من أعظم معاني التوحيد في الحج أن الحج يذكر الإنسان بالأخرة، فإن الإنسان من أول لحظة في الحج إذا خرج من بيته يتوجه إلى الميقات، فيأتيه أمر الله عز وجل في الميقات أن يتجرد من ثيابه، وأن ينزع عنه المخيط. فإذا تجرد من ثيابه تذكر إذا جرده أهله من ثيابه حين يموت ليغسلوه، هو اليوم يجرد نفسه؛ ولكنه غداً يجرد. ثم إذا لبس ثياب الإحرام فإنه يتذكر لبس الأكفان، وعندما يلبس ثياب الإحرام فإنه يمنع من الطيب، ومن قص الشعر، ومن الرفقة، فيتذكر أنه إذا صار إلى قبره يحال بينه وبين أي شيء من ملات الدنيا ومتعتها وما فيها من الشهوات والملهيات، كذلك هو في حجه يُنزع من هذه الأمور لكي يتذكر الأخرة. ثم إذا صار إلى صعيد عرفات تذكر وقوف الناس بين يدي الله عز وجل حفاة عراة غرلاً، فيتذكر مثل هذه المواقف؛ ولذلك يقولون: الحج يعين على تذكر الأخرة.

قال أبو العناهيم:

لِعَمْرُكَ، مَا الدُّنْيَا بَدَارٌ بِقَاءٍ؛	كَفَاكَ بَدَارُ الْمَوْتِ دَارٌ فَنَاءٍ
فَلَا تَعْشِقِ الدُّنْيَا، أَحْيًى، فَإِنَّمَا	يَرَى عَاشِقُ الدُّنْيَا يَجِدُ بِلَاءَ
حُلَاوْنَهَا مَمْرُوجَةً بِمِرَارَةٍ	وَرَاثَتُهَا مَمْرُوجَةٌ بِعَنَاءٍ
فَلَا تَمَسَّ يَوْمًا فِي ثِيَابٍ مَخِيلَةٍ	فَأَنَّكَ مِنْ طِينٍ خَلَقْتَ وَمَاءٍ
لَقَلَّ امْرُؤٌ تَلْقَاهُ لِلَّهِ شَاكِرًا	وَقَلَّ امْرُؤٌ يَرْضَى لَهُ بِقَضَاءٍ
وَلْتَهُ نَعْمَاءٌ عَلَيْنَا عَظِيمَةٌ	وَلِلَّهِ إِحْسَانٌ وَفَضْلٌ عَطَاءٍ
أَرَوْهُ قُبُورَ الْمُتَرَفِّقِينَ فَلَا أَرَى	بِهَاءٍ، وَكَانُوا، قَبْلَ، أَهْلِ بَهَاءٍ

سابعاً: ذكر الله في الحج

فالحاج يأتي ربه ذاكرةً ملتبساً مستجيباً، قد تجرد من دنياه، وترك يلبده وأرضه وأهله وثياب زينته، وأقبل على الله اشعثاً غبراً مُحَرِّماً، يلبي ويكبر، ويدعو ويستغفر، ويقف عند المشاعر وقد تملكته مشاعر الحب والرغبة والرهبة والخوف والرجاء، ولا يفتر قلبه ولا لسانه عن ذكر ربه وخالقه ومولاه. وقد أمر الله عز وجل الحاج بتذكره، وكرر الأمر في مواضع من كتابه العزيز، حتى لا تكاد تجد آية في كتاب الله عز وجل تخاطب الحاج إلا وتجد فيها الأمر بذكر الله عز وجل.

قال تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ (١٩٨) ثُمَّ أَفْبِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفْبَضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٩٩) فَإِذَا قَضَيْتُمْ مِنْاسَكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ (٢٠٠) وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (٢٠١) أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٢٠٢) وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ [البقرة: ١٩٨-٢٠٢]

وقد ختمت هذه الآيات بذكر الله تعالى تنويعاً بختام الحج بالذكر، فكما يبدأ الحج بالذكر ينتهي بالذكر.

هذا، وقد سبق أن كتبنا مقالاً مفصلاً عن ذكر الله في الحج يعني عن إعادته.

فانظر رحمك الله إلى هذه العبادة الجليلة وما فيها من المشاعر التي تجمش لها المشاعر فتنبض القلوب المؤمنة بذكر الله عز وجل وإعلان الاستجابة لندائه سبحانه والتوجه إليه وحده لا شريك له.

نسأل الله العظيم رب العرش الكريم أن يرزقنا الإخلاص في القول والعمل والسر والعلن وأن يملأ قلوبنا بطاعته ومحبه وتعظيمه وخشيته، وأن يرزقنا حج بيته، وأن يقبل عباده الذاكرين الملبين، وأن يردهم إلى أهليهم سالمين غانمين بحج مرور وذنб مغفور وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

وصل اللهم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

الحمد لله على إحسانه، والشكر له على توفيقه
وامتنانه، وأشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدا عبده
ورسوله ﷺ، وبعد:

فإن الأمور لا تثبت على حال، والسعيد من لازم
التقوى، إن استغنى زائته، وإن افتقر أغنته، وإن ابتلى
جملته، فلازم التقوى في كل حال، فإنك لا ترى في
الضيق إلا السعة، ولا في المرض إلا العافية، ولا في
الفقر إلا الغنى، والمقدور لا حيلة في دفعه، وما لم يقدر
لا حيلة في تحصيلة، والرضا والتوكل يكتفان المقدور،
والله المتفرد بالاختيار والتدبير.

ونحن في هذه الأيام المباركة على اعتاب مؤتمر
عالمي يهرول إليه المسلمون من كل بقاع الدنيا، مؤتمر
الحجيج، وهو مدرسة عظيمة العطاء في حياة
المسلمين، واسعة الأثر، بليغة العبرة، موسم تسمو فيه
الأرواح، وتشرق النفوس، ألوان مختلفة، وأجناس
متعددة، والسن متباينة، يقول الله تعالى في الحديث
القدسي: «انظروا إلى عبادي أتوني شعثا غبرا».

(أخرجه أحمد في مسنده)

ويحكي القرآن الكريم دعاء إبراهيم عليه السلام،
قال تعالى: «رَبِّنا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي
زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ
أَفْئِدَةَ مَنْ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ
لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ» [إبراهيم: ٩٧].

❖ ضربات من الداخل بحجة حرية العقيدة ❖

وإذا كنا ننتظر المؤتمر العالمي للمسلمين، مؤتمر
الحجيج، فإن المؤامرات من الداخل والخارج تتابع
على الأمة، فبالأسس القريب يخرج علينا وزير الثقافة
بتصريح مفاده المطالبة بالاعتراف بالديانات الأرضية!!
وقد جاءت تصريحاته خلال لقائه بأعضاء الجمعية
البريطانية المصرية للأعمال، حيث صرح بأنه يجب أن
تقبل الديانات الأرضية ولا ترفضها؛ لأن هذا جزء من
حرية العقيدة، وإذا رفضناها نكون متخلفين
وجاهلين!!

وإني لأسأل: لماذا يقحم الوزير نفسه في قضايا
تحتاج إلى متخصصين للرد عليها وتقنيدها؟ وهل
تكون هذه التصريحات قد صدرت عنه في محاولة
لكسب وتأييد جميع الأصوات في إطار حملته
ومناقسته للوصول إلى اليونسكو؟ وهل يكون ذلك
على حساب الدين.. إن مجرد ترديده لهذه الكلمات
بقبول ما يطلق عليه: «ديانات أرضية» أو «وضعية»، إنما



حرية العقائد

الواهبية ..

وتصريحات الوزير

الپالپية !!



بقلم

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

يمثل خطراً شديداً على الإسلام والمسلمين : لأن الذين يققون خلف أتباعهم ويحركونهم، بل ويضعفون من أجل الاعتراف بهم، إنما يسعون لتشويه الإسلام والنيل منه بأي وسيلة بعد أن أفرغتهم قوة انتشاره وارتفاع أعداد معتقيه في جميع أنحاء المعمورة!! والإسلام يعترف بكل الشرائع السماوية، قال تعالى: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْفَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (١٣٦) فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنَ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٣٧) صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ (المقرة ١٣٦-١٣٨) وعلى هذا فالإسلام إنما يعترف بالشرائع التي جاءت قبلنا، والتي ذكرت في كتاب الله تعالى، وفي سنة نبيه ﷺ، مع العلم أن الإسلام ناسخ لكل الشرائع السماوية السابقة.

أما المعتقدات المنسوبة إلى الأرض كالتي ظهرت في الهند واليونان والصين، وغيرها من الدول، وما ظهر من اختلاط المعتقدات شتى فلا يعترف بها الإسلام والمسلمين.

التشويش على الإسلام والمسلمين

إننا لم نعرف الأديان إلا عن طريق السماء، أما ما يظهر على الأرض من معتقدات فاسدة فهي ليست أديان، وإنما هي معتقدات شيطانية، ومن ثم فإن إنكار هذه المعتقدات الباطلة إنما هو واجب شرعي، ولا ينبغي أن يقال بأن إنكار هذه المعتقدات الأرضية تخلف ورجعية، فالتخلف والرجعية إنما يأتيان من مهادنة تلك المعتقدات الفاسدة الباطلة، والترويج لها، وليعلم كل من ينادي بمهادنة هذه الأفكار والتعامل معها تحت زعم أن ذلك يندرج تحت حرية الاعتقاد أنه يروج بذلك لأفكار دينية تنزل بالإنسان الذي كرمه الله تعالى إلى أسفل الدرجات، فليس من حرية العقيدة أن يترك الأمر دون ضوابط، فمعنى العقيدة أن تكون قائمة على مصدر تشريعي سماوي، أما إذا كانت قائمة على مصدر عقلي غير متزن فإنها تكون بمثابة الفوضى.

وليقل وزير الثقافة ما يشاء، ولكن لا يصح أن يتهم من لا يقر بما يقوله بالتخلف والرجعية، خاصة أنه سمح لنفسه أن يتحدث في شأن لا علاقة له به من قريب أو بعيد، وكان الأولى به أن يهتم بشئون وزارته، ويترك الكلام في الدين والأديان لمن يعي ويفهم، ولا يقحم نفسه في قضايا لا يدرك هو معنى ومدى خطورتها، وفتح مجرد المجال للتحدث عنها، وأن يدرك أن سعيه لكسب أصوات أصحاب المذاهب والفلسفات الوضعية والفرق الضالة يجب ألا يكون على حساب الإسلام.

وليدرك الوزير الهمام أن الدين عند الله الإسلام، وليقرأ قوله تعالى في كتابه الحكيم: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ (آل عمران: ١٩) فكل الشرائع السماوية إنما جاءت لتدعو إلى الدين الإسلامي الذي هو خاتم الرسالات، نزل به خاتم الرسل، ولا دين بعده، وما يطلق عليه أدياناً أرضية أو وضعية إنما هي خرافات وضعها بعض المبتدعين الضالين، الذين يحرقون الكلم عن مواضعه، يخذعون بذلك أصحاب النفوس الضعيفة والإيمان الهش، وسعيًا للحصول على سلطة زائلة.

الأنهيار المالي في أمريكا واستهداف أموال العرب

بينما نتطلع بشغف وشوق شديدين إلى مؤتمر إسلامي معظم في نفس كل مسلم يقتضي أن يشارك فيه حتى تلتئم الجراح وتعلم شمل الأمة وشئاتها، وقد تحدثنا في العدد الماضي عن الأزمة المالية العالمية وتداعياتها، ولضييق المساحة فإنه كان من الضرورة بمكان أن نعرض لكل ما يدور حول تلك الأزمة ومسبباتها وما يشتم من ورائها، فمثلما شرع كثيرون في التشكيك فيمن يقف وراء تفجيرات ١١ سبتمبر، وقالوا إنها ربما كانت بسبب براعة التخطيط والدقة والتراخي الاستخباري الأمريكي - مؤامرة أمريكية صهيونية تستهدف فتح الباب أمام حرب ضروس ضد الإسلام الذي بدأ ينتشر في العالم ويأخذ مكانة العدو الأول للراسمالية والإمبراطورية الأمريكية.. تصاعد الجدل مؤخراً في المنتديات حول ما إذا كانت أزمة الانهيار المالي في أمريكا «مؤامرة» بدورها للاستيلاء على

الأموال العربية في المصارف، وقال أصحاب هذه النظرية: إن مسألة المؤامرات لها تاريخ متغلغل في أمريكا منذ اغتيال «كيندي» وأن هناك أحجاراً تتحرك على رقعة الشطرنج الأمريكية لا يُعرف عنها الكثير.

وفي وقت واحد تقريباً وقبل الانهيار المالي الأخير بثلاثة أشهر صدر تقريران استراتيجيان أمريكيان في يونيو ٢٠٠٨م يحذران من تأثير رأس المال العربي أو ما يسمى صناديق الأجيال، أو صناديق الثروة السيادية التي يسيطر على أغلبها رأس المال الخليجي الناتج عن النفط على الاقتصاد الأمريكي والغربي مستقبلاً، ويحذران من تحول دفة السياسة في العالم مستقبلاً لخدمة مصالح عربية بفعل هذا التأثير الاقتصادي لو رغبت هذه الدول النفطية، وهذا هو ملخص التقرير الأول الذي أعده «ريتشارد هاس» مسئول التخطيط السابق بوزارة الخارجية الأمريكية، وصاحب مشروع نشر الديمقراطية بالقوة في العالم العربي والإسلامي تحت عنوان «عالم بلا أقطاب»، ونشر في عدد مايو / يونيو ٢٠٠٨ من مجلة الشؤون الخارجية، وذكر فيه «هاس» على مصادر الثروة السيادية لدى الدول الخليجية وتخوف الكثيرين من تزايد سطوتها وممتلكاتها بما يمكنها من التحكم في النظام المالي الأمريكي، واستخدامها كادوات للضغط السياسي في المستقبل.

والتقرير الثاني نشره «دانييل دريزر» الأستاذ المساعد للسياسات العالمية بكلية فيتنبر في مجلة «ذي أمريكان» عدد يونيو ٢٠٠٨ تحت اسم «السيادات قادمة»، أكد فيه على أن عصر سيادة هذه الصناديق السيادية العربية قادم بسبب تضخم أموال هذه الصناديق العربية السيادية أي التي تمتلكها حكومات عربية.

تفاصيل المؤامرة المحكمة

وإذا كنا نعتبر أن ذلك من قبيل المؤامرة يتعلق بما يمكن تسميته خطة أمريكية محكمة لا تغيب عنها الأصابع الصهيونية تستهدف التقليل العددي لبعض البنوك والشركات الأمريكية خصوصاً تلك التي تركز فيها الاستثمارات العربية النفطية والأسوية بغرض الاستيلاء على أموال صناديق الثروة العربية التي تضعها الحكومات في البنوك والشركات والمؤسسات الأمريكية الصناعية، لأنه لا توجد ضمانات لمن يضعون أموالهم في المؤسسات المفلسة باستعادتها.

وأن هذه الانهيارات المفتعلة للبنوك والشركات الأمريكية تستهدف ليس فقط أكثر من تريليون دولار «الف مليار» من أموال صناديق الثروة السيادية العربية، وإنما مثلها وأكثر من صناديق الثروة السيادية الأسوية واللاتينية لدول مثل الصين واليابان وسنغافورة وكوريا الجنوبية والبرازيل المستثمرة في المؤسسات المالية والتي تعتبر ديوناً على الاقتصاد الأمريكي، وسوف تعود لبلادها هي وأرباحها الخيالية، وهو ما لا يريده صانع القرار الأمريكي، ليس فقط لأن الاقتصاد الأمريكي المتهاك لا يحتمل مخاطر سحب هذه الأموال الطائلة التي بدأت بعض الدول في سحبها بالفعل في أعقاب الأزمات المالية وهجمات ١١ سبتمبر، ولا يقدر على دفع أرباح هذه الأموال الباهظة للخارج، وإنما أيضاً لأهداف سياسية تتعلق بإيقاد الإمبراطورية الأمريكية الرأسمالية من الإفلاس والانهيار الاقتصادي والسياسي معاً، ولن يستطيع المستثمرون الأجانب هنا أخذ أي تفويض من الشركات المفلسة بموجب قانون يحمي المؤسسات المفلسة من الدائنين ولا يرتب حقوقاً لأصحاب الإيداعات على من يشترون هذه الشركات أو البنوك من المستثمرين الأمريكيين الآخرين.

ولإدراك خبث هذه المؤامرة تشير إلى أن السياسة الأمريكية الاقتصادية سعت في عهد بوش إلى اتباع نظام طباعة البنكنوت «الدولارات» بدون أسس نقدية سليمة، أي بدون إنتاج حقيقي مقابل اعتماداً على أن اقتصاد العالم وخصوصاً دول الخليج مرتبط بالدولار صعوداً أو هبوطاً وهو الذي يتحمل نتائج ذلك، وبالتالي زاد التوسع في الإصدار النقدي دون غطاء حقيقي من الإنتاج لتحقيق لولايات المتحدة ثراء مستلباً من باقي بلدان العالم، وإسقاط هذه الأموال العربية والأسوية التي دخلت في الاقتصاد الأمريكي أهم خطوة لتخليص الاقتصاد الأمريكي من هذه الديون التي أثقلت

كأية وائي لا يوجد فيه غطاء يضمن مناس في المعية المحضرة .

حجم الأموال العربية في أمريكا ٢٠

وأما زينا ان يعرف على حجم الأموال العربية في أمريكا فبلا لا نجد ارتفاع و حصانات
دقيقة حول الأموال العربية المستثمر في أمريكا ولكن هناك بحوثا اقتصادية عربية تقدم أرقامها
للعربية تقول ان حجم هذه الأموال يتجاوز بليون دولار فيما يقدر هناك أخرى حجم لأنوار
المستثمر في الخارج فقط بنحو ١٤ بليون دولار منها ١٥٠ مليار دولار سعودي وحوالي
٤٥٠ مليار دولار منها مستثمر في الولايات المتحدة الأمريكية و٢٥٥ مليار دولار في أوروبا
وسنوار بذكر المؤسسة العربية لضمان الاستثمار في الكويت في تقرير لها و آخر عام ٢٠٠٤
في قتل ضعيف موال النعطي العاصم الماصين بغير ارتفاع أسعار السورول ان حجم الثروات
العربية في الخارج بلغ نحو ١,٤ تريليون دولار.

وهو بعد سقوط هذه الضوابط بطرود استثمارات وهي أدوات استثمارية حكومية لدول حبيبة
والسوية والبنية والتي تدبر حول لا تزيد على ٢٥ تريليون دولار ويوقع ان يصل رصيدها إلى
١٢ بليون عام ٢٠١٥ حيث انها أصبحت خلال الأشهر العشرة الماضية تبلغ ٦٠ مليار دولار في
السوق التي تسيطر عليها ايريس العماري المحدث في الولايات المتحدة ودرس حتى صبت صديقي
سبارك في اسيا واطلح قرابة ٢٠ مليار دولار في سيمي نيك و ميريس ميس وهي مؤسسات
عربية مديرة لاحقا بعد انضج المالي منها من صديقي استرود استثمارات وهي أموال عربية تشتت
لخبر كان!!

ويضم هيئة أموال الصناديق التي تمتلكها البنوك العربية في بها يسيطر على صول
استراتيجية تركزت مؤسساتها في الشرق الأوسط و بوني اس و فتريل ليمس
و نورجاس سبالي و سبالي في الحقيقة يحدد في الاستثمار الأمريكي و أيضا التاجر على استضافة
لأقتصاديات الأمريكية في السياسة الأمريكية خاصة لاحتاج لوراء الدول التي تمتلك هذه
الاستثمارات استعمال هذا السلاح و بوني اس لعبت و هذه السياسة الأمريكية شري كسبحر
وزير الخارجية الأسبق إيان حرب ١٩٧٣م.

حجم الاستثمار العربية ٢٠

و مع انه لا يوجد تقارير موثقة عن الاستثمار العربية في أمريكا
المالية الأمريكية إلا بعد فاش لا يتعدى بها بالمطارات التي أقيمت بعض البحوث الأمريكية
بعض هذه البحوث حتى لا تدار الخسائر فيكون وهي لا تؤثر جدا على الاقتصاد و سواها
المالية و بعد تحقيق المؤامرة الأمريكية الاستيلاء على أموال الثروات العربية و اغنياء بها كسبي
في جميعها بعد الاستثمار الأمريكي المبالغ و بوني اس حتى الآن في الاستثمارات المالية
عده بلاك او شركات أمريكية

و بعد ان شهد مؤامرة الاستيلاء على بعض أموال تصدير البترول النفطية عبر شركة اناس
بعض السورول و المؤسسات الأمريكية بوني ونايا فرصة ان لا تحتل صديقي البترول الخسائر
عندما استولى المقبرة التي تعود بها هذه الصناديق الاستثمارية في أمريكا البترول و المؤسسات
فيها بعد ذلك انزلها في الاستثمار الأمريكي و تطاولت في سيطرة عربية سياسية في سريت
و سجن في سريت و مؤسسات مديرة بها صناديق البترول و غيرها و سوزب بصفها انباء
بطلان معاداة في وزارة المالية من مبالغها الأمريكية و سبوني نشر بعضون الخسائر العربية في
الولايات المتحدة و سبوني لمؤامرات بارقة في حد و شمل و سبوني و سبوني و سبوني
و يفكر الله ، والله خير الماكرين.

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين

سورة التين والعلق

عبد المظلم بن دوى

شفاهم كالرأس المشوي على النار.

وقال تعالى: «ووجه يومئذ عليها عبرة» (٤٠)
نزلها فترة (٤١) أولئك هم الكفرة الفجرة. (عيس)

وقال تعالى: «والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة
مثلها وترغبون أن تكونوا من الله من غاصه كائنا
كسب وجوههم صنع من الله من غاصه كائنا
وقال تعالى: «ونحشر المجرمين يومئذ زرقاء» (١٠٢)
واقبح صورة أن تكون الوجوه سودا والعيون
زرقا

وقال النبي ﷺ: «إن علق جلد الكافر الناس وأربعون
نراعا، وإن ضره مثل أحد، وإن مجلسه من جهنم ما
بين مكة والمدينة» [صحيح رواه الترمذي (١٠٥٠ / ٢٧٠٦)]
فانظروا - رحمكم الله - ما اقبح هذه الصورة، وما
كان أحسن صورة هذه الإنسان في الدنيا، نسال الله
السلامة والعافية

ثم استثنى ربنا من ذلك المصير من آمن وعمل صالحا،
فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ يعني: أنهم في
جنت المعيم، على صورة أجمل من الصورة التي خلقوا
عليها في الدنيا، كما قال النبي ﷺ: «إن أول زمرة يدخلون
الجنة على صورة القمر ليلة البدر، ثم ليس يلونهم كائنا
كوكبي بري في السماء إضاءة» [متفق عليه]

ثم يزداد في جمالهم كل أسبوع، كما قال ﷺ: «إن في
الجنة لسوقا ياتونها كل جمعة، فتهب ريح الشمال،
فتححو في وجوههم ولباسهم، فيزدابون حسنا وجمالا،
فيرجعون إلى أهلهم وقد ازدادوا حسنا وجمالا، فيقول
لهم أهلوهم والله لقد ازدبتم بعدا حسنا وجمالا،
فيقولون: وانتم والله لقد ازدبتم بعدا حسنا وجمالا،
[رواه مسلم (٢٨٣٣ / ٧٨) ٤]

وقوله تعالى: ﴿لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ أي أجر
دائم غير منقطع، كما قال تعالى: «وأما الذين سخطوا
هي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا
ما شاء ربك عطاء غير مخزون» [هود ١٠٨]، وكما قال
تعالى: «إن هذا لرفقا ما لهُ من مفاد» [ص ٥٤]
وقوله تعالى: ﴿فَمَا يَكْنُكَ بَعْدَ الْبَلَدَيْنِ﴾ يعني لمر

يقول تعالى: «والتين والزيتون
(١) وطور سينين (٢) وهذا البلد
الأمين (٣) لقد خلقنا الإنسان في
أحسن تقويم (٤) ثم رددناه أسفل
سافلين (٥) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ
(٦) فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ الْبَلَدَيْنِ (٧)
أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ

التين ١٠

تفسير الآيات ١٠

نفس الله تعالى بالبين والزيتون وهما معروفان،
وخصهما بالذكر تشريفا وتكريما

قوله تعالى: «وطور سينين» وهو الجبل الذي كلم

الله عليه موسى، وهذا البلد الأمين يعني مكة،

﴿لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم﴾ هذا هو جواب

القسم، وهو أن الله خلق الإنسان في أحسن صورة،

كما قال تعالى: «الله الذي جعل لكم الأرض قرارا

والسماء بناءً وصورتكم فأحسن صورككم» [عافر ٦٤]،

وقال تعالى: «يا أيها الإنسان ما غرك ربك الكريم (٦)

الذي خلقك فسمواك فحكك (٧) في أي صورة ما شاء

ربك» [الانفطار ٦-٨] وهذه نعمة تستحق الشكر، فمن

شكر الله عز وجل شكره بعد شكر وسبغ في شكر

سافلين، كما قال تعالى: ﴿ثم رددناه أسفل سافلين﴾

أي إلى العار، والنار دركات بعضها أسفل من بعض،

والأسفل أشد عذابا من الذي فوقه، قال الله تعالى: «إن

الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا»

[النساء ١٤٠]، وقال: «إن للمنافقين في الذرك الأسفل من

النار» [النساء ١٤٥]، ومن ردة إلى النار فتح منظره،

وساعت صورته، قال الله تعالى: «ومن خفت موازينه

فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدين (١٠٣)

تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون» [المؤمن ١٠٣]

١٠٤ أي عابسون، وقد بدت أسنانهم، ونقلصت

جاءت مثل لفق الصبح، ثم خُصِبَ إليه الخلاء، وكان يخلو بغار حراء، فيتحنّث فيه - وهو التقيد - الليالي نوات العدد، قبل أن ينزع إلى أهله، ويتزوّد لذلك، ثم يرجع إلى خديجة فيتزوّد لمثلها، حتى جاءه الحق وهو في غار حراء، فجاءه الملك فقال: اقرأ. قال: ما أنا بقارئ. قال: فأخذني فغطّني حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني فقال: اقرأ. قلت: ما أنا بقارئ. فأخذني فغطّني الثالثة ثم أرسلني، فقال: «اقرأ باسم ربك الذي خلق (١) خلق الإنسان من علق (٢) اقرأ وربك الأكرم»، فرجع بها رسول الله ﷺ يرجف فؤاده، فدخل على خديجة بنت خويلد رضي الله عنها، فقال: زملوني، زملوني، فزملوه حتى ذهب عنه الروع، فقال لخديجة وأخبرها الخبر: لقد خشيت على نفسي. فقالت خديجة: كلا والله ما يخزيك الله أبداً، إنك لتصل الرحم، وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق.

فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد من عبد العزى ابن عم خديجة، وكان امرأاً تنصر في الجاهلية، وكان يكتب الكتاب العبراني، فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب، وكان شيخاً كبيراً قد عمي، فقالت له خديجة: يا ابن عم، اسمع من ابن أخيك فقال له ورقة: يا ابن أخي ماذا ترى، فأخبره رسول الله ﷺ خبر ما رأى فقال له ورقة: هذا الناموس الذي نزل الله على موسى، يا ليتني فيها جذعاً، ليطيئ أكون حياً إذ يخرجك قومك، فقال رسول الله ﷺ: أو مخرجي هم؟ قال: نعم، لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي، وإن يدركني يومك أنصرك نصرًا مؤزراً، ثم لم ينش ورقه أن توفي، وفتر الوحي [سفق عليه].

قوله تعالى: ﴿اقرأ باسم ربك﴾ يعني: لتكن قراعتك باسم ربك، باسم الله، لا باسم غيره، وإنما باسم الله، ﴿الذي خلق﴾، والخلق يقتضي الربوبية، فالله سبحانه وتعالى هو رب العالمين، لأنه الذي خلقهم، ﴿خلق الإنسان من علق﴾، والمقصود بنو آدم لا الإنسان الأول الذي هو آدم نفسه، وأما قوله تعالى: ﴿خلق الإنسان من صلصال كالفخار﴾ [الرحمن: ١٤] فالمراد به الإنسان الأول آدم عليه السلام، وقد جمع الله بين الاثنين، وبين أصل كل منهما، في قوله: ﴿الذي أحسن كل شئ خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين﴾ (٧) ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين» [السجدة: ٧، ٨].

والعلق: نود أسود في الماء معروف، كذا في لسان العرب، والمراد به في الآية الحيوانات المائية.

وقوله تعالى: ﴿اقرأ وربك الأكرم﴾، فليس بعد كرم الله كرم، وما المعنى الذي يتقلب فيها العباد إلا من قبض كرمه سبحانه، ومن كرمه هذا الوحي الذي أوحاه إلى نبيه رحمة للعالمين، ولقد عرف السلف قدر هذه

هذا الذي يكنّيك يا نبينا وقد جثّتهم بالبيات والهدى: ومن هذا الذي يكتب بالحساب والجزاء. ﴿البشر الله﴾
ماحكم الحاكمين ﴿بلى، ومن حكمته أن يبعث الناس بعد الموت، ليحزّي الذين أساءوا بما عملوا ويحزّي الذين أحسنوا بالحسن﴾ [سج: ٣١]، ولو لم يكن بعث كما ظن المكذبون لاستوى الظالم والمظلوم، والجور والتأخر، والمؤخر والتأخر، والله قد نفى التسوية بينهم جميعاً: ﴿أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون﴾ [سج: ٣١] ﴿سجعل المؤمنين كالمخمرين﴾ [٣٥] ما لكم كف تحكّمون» [الطه: ٣٥].
 فلا بد من البعث للفصل بين العباد، ومجازاة كل عامل بعمله، لأن عدم البعث يتنافى مع حكمة الله عز وجل: ﴿البشر الله نأحكم الحاكمين﴾ سبحانه بلى

سورة العلق

يقول تعالى: ﴿اقرأ باسم ربك الذي

خلق (١) خلق الإنسان من علق (٢) اقرأ وربك الأكرم (٣) الذي علم بالقلم (٤) علم الإنسان ما لم يعلم (٥) كلا إن الإنسان ليطغى (٦) أن رآه استغنى (٧) إن إلى ربك الرجعى (٨) أرايت الذي ينهى (٩) عبداً إذا صلى (١٠) أرايت إن كان على الهدى (١١) أو أمر بالسجود (١٢) أرسل أن يرد ويولى (١٣) ألم يعلم بأن الله يرى (١٤) كلا لئن لم ينته لنسفعا بالناصية (١٥) ناصية كاذبة خاطئة (١٦) فلْيَدْعُ نَادِيَهُ (١٧) سَدْعُ الرّبّانية (١٨) كلا لا تطعه واسجد واقترب» [سورة العلق].

د بين في السورة

سوره مكه، وصبرها اول ما نزل من القرآن، وهو بحكي كيف بدا الوحي، وما بعد ذلك من الايات فيها يذكر حقيقه من حقائق الإنسان وهي انه إذا استغنى طغى - إلا من رحم الله - ثم تذكر قصة الشقي امي جهل وسبهه النبي ﷺ عن الصلاة، وتوعد الله إياه: ﴿كلا لئن لم ينته لنسفعا بالناصية (١٥) ناصية كاذبة خاطئة (١٦) فلْيَدْعُ نَادِيَهُ (١٧) سَدْعُ الرّبّانية﴾.

د تفسير الايات

روى البخاري بسنده عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت: أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم، فكان لا يرى رؤيا إلا

سعد، وهو حين قدوها، فعن انس رضي الله عنه قال: قال ابو بكر لعمر - رضي الله عنهما - بعد وفاة الرسول ﷺ: انطلق بنا إلى ام ايمن برورها كما كان رسول الله ﷺ يزورها، فلما اتيا إليها بكت ففلا لها ما يحبك، اما تعلمين ان ما عند الله خير لرسول الله ﷺ قالت: بلى، اني لاعلم ان ما عند الله خير لرسول الله ﷺ، ولكني انكي ان الوحي قد انقطع من السماء، فهجتهما على المكاء، فجعلا يبكان معها [رواه مسلم ٩٦٤]

وقوله تعالى: ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ (٤) عِلْمُ الْإِنْسَانِ مَا لَمْ يَعْلَمْ ٤. إن الإنسان يخرج من بطن امه لا علم عنده، ثم يتعلم، وقد وهبه الله الحواس التي هي وسائل التعلم، كما قال تعالى: «والله اخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون» [النمل ٧٨]، فالواجب على كل إنسان ان يستغل هذه الحواس في تعلم بيته والديقه فيه، فقد قال ﷺ: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين». ومن عجز عن التعلم فليصل العلماء، فإن الله تعالى قال: «سألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون» [النحل ٤٣]

وكون هذه الآيات أول ما ينزل نليل على أن الإسلام دين يقوم على العلم، ويسد الجهل ويعبئه، كما يجب التقليد وديمه، تلك ان العلم هو السبيل الوحيد إلى الإيمان. وقد فهم الإمام البخاري رحمه الله هذا مصدر كتابه الصحيح بكتاب كيف بدا الوحي، وثني بكتاب الإيمان، ثم ثلث بكتاب العلم، وكانه رحمه الله يريد أن يقول إن أول واجب على المكلف الإيمان، وأن الإيمان سبيله العلم، وأن العلم مصدره الوحي بشقيه الكتاب والسنة، فافهموا يا أمة الإسلام، وتعلموا يا أمة القرآن: «يرفع الله الذين آمنوا بعبكم والذين آمنوا العلم درجات» [المجادلة ١١]، ولقد سبق الكلام في فضل العلم عند تفسير هذه الآية من سورة المجادلة

فأوله ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَآفٍ﴾ (٦) أَنْ رَأَى اسْتَعْذَرْتُ ٦. روى مسلم في صحيحه بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال ابو جهل هل يعرف محمد وجهه بين أظهركم قال ففيل نعم فقال واللات والعزى، لئن رأيتك يفعل ذلك لأطان على رقبته، او لأعقرن وجهه في التراب، قال: فأتى على رسول الله ﷺ وهو يصلي، زعم ليظا على رقبته، قال: فما فاجاهم منه إلا وهو يركض على عقبيه، ويبقى بيده، قال ففيل له: ما لك فقال: إن معني وبسبه لخصيفا من نار وهو لا واحية، فقال رسول الله ﷺ: «لو نيا مني لأخطفه الملائكة عضوا عضوا»، قال: فأنزل الله عز وجل: «كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَآفٍ﴾ (٦) أَنْ رَأَى اسْتَعْذَرْتُ. إلخ. وهذا - كما نقول العلماء - من العام المحصوص، لأننا رأينا أغنياء لا يظلمون ولا يظفون، رأينا أغنياء

سعد، وهو حين قدوها، فعن انس رضي الله عنه قال: قال ابو بكر لعمر - رضي الله عنهما - بعد وفاة الرسول ﷺ: انطلق بنا إلى ام ايمن برورها كما كان رسول الله ﷺ يزورها، فلما اتيا إليها بكت ففلا لها ما يحبك، اما تعلمين ان ما عند الله خير لرسول الله ﷺ قالت: بلى، اني لاعلم ان ما عند الله خير لرسول الله ﷺ، ولكني انكي ان الوحي قد انقطع من السماء، فهجتهما على المكاء، فجعلا يبكان معها [رواه مسلم ٩٦٤]

بدل على تخصيص الآيات قوله تعالى: «إن الإنسان خلق مفوعاً (١٩) إذا مسه الشر جزوعاً (٢٠) وإذا مسه الخير منوعاً (٢١) إلا المصلين» [المعارج ١٩-٢١]

وقوله تعالى: ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ (٤) عِلْمُ الْإِنْسَانِ مَا لَمْ يَعْلَمْ ٤. إن الإنسان يخرج من بطن امه لا علم عنده، ثم يتعلم، وقد وهبه الله الحواس التي هي وسائل التعلم، كما قال تعالى: «والله اخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون» [النمل ٧٨]، فالواجب على كل إنسان ان يستغل هذه الحواس في تعلم بيته والديقه فيه، فقد قال ﷺ: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين». ومن عجز عن التعلم فليصل العلماء، فإن الله تعالى قال: «سألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون» [النحل ٤٣]

وكون هذه الآيات أول ما ينزل نليل على أن الإسلام دين يقوم على العلم، ويسد الجهل ويعبئه، كما يجب التقليد وديمه، تلك ان العلم هو السبيل الوحيد إلى الإيمان. وقد فهم الإمام البخاري رحمه الله هذا مصدر كتابه الصحيح بكتاب كيف بدا الوحي، وثني بكتاب الإيمان، ثم ثلث بكتاب العلم، وكانه رحمه الله يريد أن يقول إن أول واجب على المكلف الإيمان، وأن الإيمان سبيله العلم، وأن العلم مصدره الوحي بشقيه الكتاب والسنة، فافهموا يا أمة الإسلام، وتعلموا يا أمة القرآن: «يرفع الله الذين آمنوا بعبكم والذين آمنوا العلم درجات» [المجادلة ١١]، ولقد سبق الكلام في فضل العلم عند تفسير هذه الآية من سورة المجادلة

فأوله ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَآفٍ﴾ (٦) أَنْ رَأَى اسْتَعْذَرْتُ ٦. روى مسلم في صحيحه بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال ابو جهل هل يعرف محمد وجهه بين أظهركم قال ففيل نعم فقال واللات والعزى، لئن رأيتك يفعل ذلك لأطان على رقبته، او لأعقرن وجهه في التراب، قال: فأتى على رسول الله ﷺ وهو يصلي، زعم ليظا على رقبته، قال: فما فاجاهم منه إلا وهو يركض على عقبيه، ويبقى بيده، قال ففيل له: ما لك فقال: إن معني وبسبه لخصيفا من نار وهو لا واحية، فقال رسول الله ﷺ: «لو نيا مني لأخطفه الملائكة عضوا عضوا»، قال: فأنزل الله عز وجل: «كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَآفٍ﴾ (٦) أَنْ رَأَى اسْتَعْذَرْتُ. إلخ. وهذا - كما نقول العلماء - من العام المحصوص، لأننا رأينا أغنياء لا يظلمون ولا يظفون، رأينا أغنياء

ثم نحمد السورة بموجبه النبي ﷺ إلى النيات على الطاعة، «كَلَّا لَا تَطَعَهُ»، فيما منهاك عنه، «وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ»، فإن اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، [صحيح رواد مسلم ٤٨٢، ٣٥٠، ١، ورواه ٨٦١، ١٢٨، ٣، والساني ٢٢٦، ٢] وأخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم

يجعل له عوجاً. والصلاة والسلام على خير

خلق الله المبعوث رحمةً وهداية للناس كافة.

وعلى آله وصحبه الكرام والتابعين ومن

تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد

عن عروة بن الزبير، عن المسور بن مخرمة ومروان رضي الله عنهما يَصْنُقُ كل واحد منهما حديث صاحبه - قالاً: خرج رسول الله ﷺ زمن الحديبية حتى إذا كانوا ببعض الطريق، قال النبي ﷺ: «إن خالد بن الوليد بالعميد في خيل لقريش طليعة، فخذوا ذات اليمين». فوالله ما شعر بهم خالد حتى إذا هم بفطرة الجيش، فابطلق يركض نذيراً لقريش، وسار النبي ﷺ حتى إذا كان بالنخبة التي يهبط عليهم منها بركة به راحلته، فقال الناس: حلّ حلّ. فالحثّ فقالوا: خلّات القصواء، خلّات القصواء. فقال النبي ﷺ: «ما خلّات القصواء وما ذاك لها مخلق، ولكن حبسها حابس الفيل». ثم قال: «والذي نفسي بيده، لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمة الله إلا أعطيتهم إياها». ثم زجرها فوثبت. قال: فعذل عنهم حتى نزل بأقصى الحديبية على ثمد قليل الماء يتبرضه الناس تبرضاً، فلم يلجئه الناس حتى مزحوه، وشكى إلى رسول الله ﷺ العظمى، فانبزع سهما من كباسته، ثم أمرهم أن يجعلوه فيه، فوالله ما زال يجيش لهم بالري حتى صبروا عنه، فبينما هم كذلك إذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه من خزاعة - وكانوا عينة نصح رسول الله ﷺ من أهل تهامة - فقال: «إني تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي مزلوا أعداد مياه الحديبية، معهد الغود المطافيل وهم مقاتلون، وصابوك عن البيت، فقال رسول الله ﷺ: «إنا لم نجئ لقتال أحد، ولكمنا جننا معتمرين، وإن قريشاً قد بهكنه الحرب واضرت بهم، فإن شاعوا ماديّنهم منه ويحلوا بيني وبين الناس، فإن أظهر وإن شاعوا أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس فعلوا، وإلا فقد جموا. وإن هم أبوا موالذي نفسي بيده لأقاتلهم على أمري هذا حتى تنفرد سالفتي، ولننقض الله أمره». فقال بديل: سابلغهم ما تقول، فانبطلق حتى أتى

باب السنة

قصة صلح الحديبية والدروس المستنبطة منها.

أكرمنا حسبي محمد



قريشاً، قال: إنا قد جئناكم من هذا الرجل،
وسمعتناه يقول قولاً، فإن شئتم أن نعرضه عليكم
فعلنا. فقال سفيهاؤهم: لا حاجة لنا أن نخبرنا عنه
بشيء. قال ذوو الرأي منهم: هات ما سمعته يقول.
قال: سمعته يقول كذا وكذا، فحدثهم بما قال النبي
ﷺ. فقام عروة بن مسعود فقال: يا قوم، الستم
بالولد قالوا: بلى. قال: الست بالولد قالوا: بلى.
قال: فهل تنهمونني قالوا: لا. قال: الستم تعلمون
أني استغفرت أهل عكاظ فلما بلحوا علي جئتكم
بأهلي وولدي ومن أطاعني قالوا: بلى. قال: فإن
هذا عرض عليكم خطة رشد فاقبلوها، ودعوني
إليه، قالوا: آتته. فاتاه، فجعل يكلم النبي ﷺ،
فقال النبي ﷺ نحواً من قوله لبديل. فقال عروة
عند ذلك: أي محمد، أرايت إن استأصلت أمر
قومك، هل سمعت بأحد من العرب اجتاح أهله
ملكاً وإن تكن الأخرى، فإني والله لأرى وجوهاً،
وإني لأرى أشواهاً من الناس خليفاً أن يفرؤا
ويدعوك. فقال له أبو بكر الصديق - رضي الله
عنه -: أمضُ بظر اللات، اسحر نقر عنه، وندعه.
فقال: من ذا قالوا: أبو بكر. فقال: أما والذي
نفسي بيده، لو لا بد كانت لك عندي لم أجرك بها
لجنتك، قال: وجعل يكلم النبي ﷺ، فكلما كلمه
كلمة أخذ بلحيته، والمعيرة بن شعبة قائم على
رأس النبي ﷺ ومعه السيف وعليه المغفر، فكلما
أهوى عروة بيده إلى لحية النبي ﷺ ضرب يده
بشغل السيف. وقال: أخريك عن لحية رسول الله
ﷺ، فرفع عروة رأسه، فقال: من هذا قالوا:
المعيرة بن شعبة فقال: أي غدر، الست أسعى في
غدرتك. وكان المعيرة صاحب قوماً في الجاهلية
فقتلهم وأخذ أموالهم ثم جاء فاسلم، فقال النبي
ﷺ: «أما الإسلام ما قبل، وأما المال فليست فيه في
شيء». ثم إن عروة جعل يرمق أصحاب النبي ﷺ
بعبية. قال: فوالله ما نخم رسول الله ﷺ نخامة
إلا وقعت في كف رجل منهم فدلك بها وجهه
وجلده، وإذا أمرهم ابتسروا أمره، وإذا توضأ
تدوا يفتنلون على وضوئه، وإذا تكلموا خفصوا
أصواتهم عنده، وما يحدثون إليه النظر تعظيماً له،
فرجع عروة إلى أصحابه فقال: أي قوم، والله لقد
وقعت على الملوك، ووقعت على قبصر وكسرى
والنجاشي، والله إن رأيت ملكاً قط يعظمه
أصحابه ما يعظم أصحاب محمد محمداً، والله إن
سئمت نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم فدلك

بها وجهه وجلده، وإذا أمرهم ابتسروا أمره، وإذا
توضأ كانوا يفتنلون على وضوئه، وإذا تكلموا
خفصوا أصواتهم عنده وما يحدثون إليه النظر
تعظيماً له، وإنه قد عرض عليكم خطة رشد
فاقبلوها، فقال رجل من بني كنانة: دعوني آتية.
فقالوا: آتته. فلما أشرف على النبي ﷺ وأصحابه
قال رسول الله ﷺ: «هذا فلان، وهو من قوم
يعظمون البن فابعثوها له». فبعثت له، واستقبله
الناس يلبنون. فلما رأى ذلك قال: سبحان الله، ما
ينبغي لهؤلاء أن يصدوا عن البيت، فلما رجع إلى
أصحابه قال: رأيت البن قد قلدت وأشغرت، فما
أرى أن يصدوا عن البيت، فقام رجل منهم يقال له:
مكرز بن حفص. فقال: دعوني آتية، فقالوا: آتته.
فلما أشرف عليهم قال النبي ﷺ: «هذا مكرز، وهو
رجل فاجر، فجعل يكلم النبي ﷺ فبيما هو يكلمه
إذ جاء سهيل بن عمرو. قال معمر: فأخبرني أيوب
عن عكرمة أنه لما جاء سهيل قال النبي ﷺ: «قد
سئل لكم من أمركم». قال معمر: قال الزهري في
حديثه: فجاء سهيل بن عمرو فقال: هات أكتب
بيننا وبينكم كتاباً، فدعا النبي ﷺ الكاتب، فقال
النبي ﷺ: «بسم الله الرحمن الرحيم». فقال
سهيل: أما، الرحمن، فلا أري ما هي، ولكن أكتب
«باسمك اللهم، كما كتبت تكتب، فقال المسلمون:
والله لا يكتبها إلا «بسم الله الرحمن الرحيم».
فقال النبي ﷺ: «أكتب باسمك اللهم». ثم قال: «هذا
ما قضى عليه محمد رسول الله»، فقال سهيل:
والله لو كما تعلم أنك رسول الله ما صديداك عن
البيت ولا قاتلتناك، ولكن أكتب: محمد بن عبد الله،
فقال النبي ﷺ: «والله إني لرسول الله وإن
كنتمومي، أكتب محمد بن عبد الله». قال الزهري:
وذلك لقوله: «لا يسألوني خطة يخطون فيها
حرمات الله إلا أعطيتهم إياها». فقال له النبي ﷺ:
«على أن تخلوا بيننا وبين البيت فتطوف به». فقال
سهيل: والله لا تتحدث العرب أنا أخذنا ضغطة،
ولكن ذلك من العام المقبل، فكتب، فقال سهيل:
وعلى أنه لا يأتينا منا رجل - وإن كان على دينك
إلا رددته إلينا، قال المسلمون: سبحان الله، كيف
يؤد إلى المشركين، وقد جاء مسلماً فبينما هم
كذلك، إذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف
في قيوده، قد خرج من أسفل مكة حتى رمى بنفسه
بين أظهر المسلمين. فقال سهيل: هذا يا محمد أول
ما أقاضيك، عليك أن تردني إلي. فقال النبي ﷺ:

إنا لم نقض الكتاب بعد، قال: فوالله إذا لا
أصالحك على شيء أبدا. قال النبي ﷺ: «فأجزه
لي». قال: ما أنا بمجيزه لك، قال: «بلى فافعل»،
قال: ما أنا بفعل قال مكر: بل قد أجزأه لك قال
أبو جندل: أي معشر المسلمين، أود إلى المشركين
وقد جئت مسلما إلا ترون ما قد لقيت، وكان عذب
عذابا شديدا في الله، فقال عمر بن الخطاب رضي
الله عنه: فأتيت نبي الله ﷺ، فقلت: الست نبي
الله حقا؟ قال: «بلى». قلت: السنا على الحق
وعدونا على الباطل؟ قال: «بلى». قلت: فلم نعطي
النبية في ديننا إذا؟ قال: «إني رسول الله، ولست
أعصيه وهو ناصري». قلت: أوليس كنت تحدثنا
أنا سنأتي البيت فيطوف به؟ قال: «بلى، فأخبرت
أنا تأتيه العام». قال: قلت: لا. قال: «فإنك أتبه
ومطوف به». قال: فأتيت أبا بكر فقلت: يا أبا بكر،
أليس هذا نبي الله حقا؟ قال: «بلى، قلت: السنا
على الحق وعدونا على الباطل؟ قال: «بلى. قلت:
فلم نعطي النبية في ديننا إذا؟ قال: «أيها الرجل،
إنه لرسول الله ﷺ، وليس يعصيه ربه وهو
ناصره، فاستمسك بغرزه، فوالله إنه على الحق،
قلت: اليس كان يحدثنا أنا سنأتي البيت ويطوف
به؟ قال: «بلى، فأخبرك أنك تأتيه العام». قلت: لا،
قال: «فإنك أتبه ومطوف به».

قال الزهري: قال عمر رضي الله عنه: فعلت
لذلك عملا، قال: فلما فرغ من قضية الكتاب، قال
رسول الله ﷺ لأصحابه: «قوموا فاحرقوا ثم
احلقوا». قال: فوالله ما قام منهم رجل، حتى قال
ذلك ثلاث مرات، فلما يقم منهم أحد، ثم يخل على
أم سلمة، فنكر لها ما لقي من الناس، فعالت أم
سلمة: يا نبي الله، أتجب ذلك؟ أخرج ثم لا تكلم
أحدًا منهم كلمة حتى تنحر بذك، وتدعو حالفا
فيحلفك، فخرج فلم يكلم أحدًا منهم حتى فعل ذلك،
نحر بذكه ودعا حالفا فحلفه، فلما رأوا ذلك، قاموا
فنحروا، وجعل بعضهم يحلق بعضا، حتى كاد
بعضهم يقتل بعضا غما، ثم جاءه نسوة مؤمنات،
فأنزل الله تعالى ﷻ: «يا أيها الذين آمنوا إذا
جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحوهن» حتى
بلغ: ﷻ بعضكم الكوافر [المتحبة] فطلق عمر
بومئذ امرأتين كانا له في الشرك، فنزح إحداهما
معاوية بن أبي سفيان، والأخرى صفوان بن أمية.
ثم رجع النبي ﷺ إلى المدينة، فجاءه أبو بصير
رجل من قريش، وهو مسلم فأسلموا في طلبه

رجلين، فقالوا: العهد الذي جعلت لنا، فندفعه إلى
الرجل، فخرجا به حتى بلغا ذا الحليفة، فبزلوا
بأكلون من تمر لهد، فقال أبو بصير لأحد الرجلين:
والله إني لأرى سيفك هذا يا فلان جيدا، فاستلته
الأخر فقال: أجل والله إنه لجيد، لقد جربت به، ثم
جربت به، ثم جربت، فقال أبو بصير: أوني انض
إليه، فامكنه منه، فضربه حتى برد، وفر الآخر
حتى أتى المدينة، فدخل المسجد يدعو، فقال رسول
الله ﷺ حين راه: «لقد رأى هذا ذعرا»، فلما انتهى
إلى النبي ﷺ قال: «قتل والله صاحبي، وإنني
لمقتول، فجاء أبو بصير، فقال: يا نبي الله، قد
والله أوفى الله ذمتك، قد ردتني إليه ثم أنجاني
الله منهم، قال النبي ﷺ: «ويل أمه مسعر حرب لو
كان له أحد»، فلما سمع ذلك عرف أنه سيروده
السيد، فخرج حتى أتى سيف البحر قال: «وتلفت
سعيد بن حسبر بن سحر فلتحق بأبي بصير
فجعل لا يخرج من قريش رجل قد أسلم إلا لحق
بأبي بصير حتى اجتمع سيد عصابة فوالله ما
يسمعون بعمر خرجت ففرس إلى الساد إلا
أعرضوا ليد فعلوهم وحسوا مواليه فأسس
قريش إلى النبي ﷺ فتأشده الله والرحم لما أرسل
فمر ناد فنهوا من فأسس النبي ﷺ السيد فأسس
الله تعالى ﷻ وهو الذي قد سيد عسكر
و يسيد عسكر بطل من سعد بن طلحة
عليهم ﷻ حتى بلغ: ﷻ الخمية حمية الجاهلية
[الفج ٢٤-٢٦]، وكانت حميتهم أنهم لم يقرأوا أنه
نبي الله، ولم يقرأوا بيسم الله الرحمن الرحيم،
وحالوا بينه وبين البيت.
هذا الحديث أخرجه الإمام البخاري في
صحيحه في كتاب الشروط باب (الشروط في
الجهاد والمصالحة مع أهل الحروب وكتاب
الشروط) برقم (٢٧٣١-٢٧٣٢)، وله أطراف أخر
فيها بعض الحديث مختصرا مقتصرا على بعضه،
وذلك بالأرقام (١٦٩٤، ١٦٩٥-١٨١١-٢٧١١-٢٧١٢،
٢٧٣١، ٢٧٣٢، ٤١٥٧، ٤١٥٨، ٤١٧٨، ٤١٧٩، ٤١٨٠،
٤١٨١)، وأخرجه أبو داود في سننه برقم (١٧٥٣)
مقتصرا على تقليد الهدي وأشعاره، كما أخرجه
الإمام السنائي في السنن الكبرى في السير (١٦٢)
مختصرا، و(١: ٢) كما في التحفة، وقد ساق
القصة ابن إسحاق في السيرة بطولها بـ
مقاربة لألفاظ البخاري، كما نقلها عنه ابن هشام
في السيرة

ليس كمثله شيء وهو السميع البصير

(عبد الوهاب شوقي عبر الصفاق)

«ولا يظلم ربك أحدا»، وقوله: «من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظالم للعبيد» [مائدة: ٩٦]، ويقول تعالى في الحديث القدسي: «إني حرمت الظلم على نفسي»، فيجب نفي الظلم عن الله تعالى، مع اعتقاد ثبوت العدل لله على الوجه الأكمل.

والصفات الثبوتية تنقسم إلى ذاتية وفعلية، والصفات الذاتية هي التي لم يزل ولا يزال متصفا بها كالسمع والبصر والحياة، والصفات الفعلية هي التي تتعلق بمشيئته إن شاء فعلها وإن شاء لم يفعلها كالاستواء على العرش والمجيء، ومن هذه الصفات الثبوتية الذاتية ما يلي:

در صفة الوجه

الوجه ثابت لله تعالى بنص الكتاب: لقوله تعالى: «ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام» [الرحمن: ٢٧]، وقوله تعالى: «ولا تدع مع الله إلها آخر لا إله إلا هو كل شيء هالك إلا وجاهة له الحُكم وإليه ترجعون» [مفصّل: ٨٨]، قال ابن كثير: أي إلا إياه، وقال: كان ابن عمر إذا أراد أن يتعاهد قلبه يخرج إلى الخربة فيقف عليها وينادي بصوت حزين: أين أهلي، إلى نفسه ويقول: «كل شيء هالك إلا

والوجه ثابت أيضا بالسنة: لحديث مسلم عن أبي موسى الأشعري قال: قام فينا رسول الله

الحمد لله الكبير المتعال، تنزه عن كل نقص واتصف بكل كمال، واشهد أن محمدا عبده

ورسوله تحلى بكريم الأخلاق والخصال، وبعد:

يقول الله تعالى: «خَاطَرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُون» [سورة النحل: ٦٤]

النحل: ٦٤ - سورة النحل

قال ابن كثير: ليس كخالق الأزواج كلها شيء: لأنه الفرد الصمد، الذي لا نظير له. حقا ليس كمثله شيء في صفاته ولا أفعاله، فقد اتصف سبحانه بكل كمال، وتنزه عن كل نقص، ويفعل ما يشاء بمن شاء وما شاء، لا راد لحكمه، اتصف بالصفات العليا وكل صفاته عليا، وهي صفات كمال ومدح ليس فيها نقص بوجه من الوجود، وصفات الله تعالى تنقسم - كما يقول الشيخ ابن عثيمين رحمه الله - إلى قسمين:

أولا صفات ثبوتية: وهي ما أثبتته الله

تعالى لنفسه: كالحياء والعلم

والقدرة، ويجب إثباتها لله

تعالى على الوجه اللائق به لأن

الله أثبتتها لنفسه وهو أعلى

بصوته

ثانيا: صفات سلبية: وهي التي

نفاها الله عن نفسه كالظلم، فيجب

نفيها عن الله تعالى لأنه نفاها عن

نفسه، لكن يجب اعتقاد ثبوت ضدها

لله تعالى على الوجه الأكمل لأن النفي

كمالاً حتى يتضمن ثبوتاً، مثال ذلك قوله تعالى



بـ خمس كلمات: «إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل، حجابه النور». وفي رواية: «لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه».

وعند مسلم أيضاً عن صهيب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد: يا أهل الجنة، إن لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه فيقولون وما هو؟ ألم ينقل موازيننا؟ ألم يبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويجرنا من النار؟ قال: فيكشف لهم الحجاب فينظرون إليه، فوالله ما أعطاهم الله شيئاً أحب إليهم من النظر إليه ولا أقر لأعينهم».

[مختصر مسلم ١٨١].

فهذه النصوص من الكتاب والسنة الواجب نحوها إبقاء دلالتها على ظاهرها من غير تغيير لأن الله أنزل القرآن بلسان عربي مبين والنبى ﷺ يتكلم باللسان العربي، فوجب إبقاء دلالة كلام الله سبحانه وكلام رسوله على ما هي عليه في ذلك اللسان لأن تغييرها عن ظاهرها قول على الله بغير علم وقد حرمه الله سبحانه لقوله تعالى: «قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ» [الأعراف: ٣٣].

وفسر أهل التعطيل الوجه بالثواب، واجمع السلف على إثباته لله تعالى من غير تحريف ولا تعطيل ولا تمثيل وهو وجه حقيقي يليق بالله تعالى.

در صفة اليبين

البدان من صفات الله تعالى الثابتة بالكتاب لقوله تعالى: «وقالت اليهود يدُ الله مغلولة غُلَّتْ

أيديهم ولعنوا بما قالوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ» [المائدة: ٦٤]. وقوله: «تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير» [البقرة: ١]. وقوله تعالى: «قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين» [ص: ٧٥] وقوله تعالى: «أولم يروا أنَّا خلقنا لهم ممّا عطلت أيدينا أنعاماً فهم لها مالكون» [يس: ٧١].

وصفة اليبين ثابتة بالسنة: الحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يد الله ملأى لا يغيضها نفقة سحاً الليل والنهار، وقال: أرايتم ما أنفق منذ خلق السماوات فإنه لم يغيض ما في يده وكان عرشه على الماء وبيده الميزان يخفض ويرفع». [الذيل والرجاء: ٥٨٠].

والأوجه التي وردت عليها صفة اليد الأفراد والتثنية والجمع، يقول ابن عثيمين: في التوفيق بينها هذه الوجه الأول مفرد مضاف، فيشمل كل ما ثبت لله من يد ولا ينافي التثنية، وأما الجمع فهو للتعظيم لا لحقيقة العدد الذي هو ثلاثة فأكثر، وحينئذ لا تضافي التثنية، على أنه قيل إن الجمع أقله اثنان فإذا حمل الجمع على أقله فلا معارضة بينه وبين التثنية، وفسرها أهل التعطيل بالعمة أو القدرة ونحوها، وهو مردود عليهم بالأدلة السابقة. [شرح لمعة الاعتقاد ص ٢٤].

در صفة النفس

اجمع السلف على ثبوتها لله تعالى على الوجه اللائق به سبحانه لإثبات القرآن والسنة لها من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل لقوله تعالى: «وَأُقْسِمُ بِاللَّهِ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالِ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ

الغُيُوب» [المائدة: ١١٦]، وقوله تعالى: «وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ» [ال عمران: ٢٨]، وقوله: «قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَ بَيْنَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» [الانعام: ١٢]، وقوله: «وَإِذَا جَاءَكُمُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ» [الانعام: ١٢٠].

وفي السنة المطهرة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: أنا عند فلان عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه، ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ، ذكرته في ملأ خير منهم. وإن تقرب إلي شبرا، تقربت إليه ذراعا، وإن تقرب إلي ذراعا، تقربت إليه باعا، وإن أتاني يمشي، أتيته هرولة». [الذيل للمرجح (١٧٢)]

قال ابن حجر: يحتمل أن يكون مثل قوله:
«فأذكروني أذكركم، ومعناه: أذكروني بالتعظيم
أذكركم بالإينعام، وقيل: إن ذكرني بالتفزية سرّاً،
ذكرته بالرحمة والثواب سرّاً». [١٣] ٣٩٨

ولكن التحقيق كما ورد في كتاب التنبية على
المخالعات العقيدية في فتح الباري لعلي عبد العزيز
الشبل نعيم العلامة ابن باز، رحمه الله، وآخرين،
أن كلا هذين التاويلين باطل، والصواب أن الله
يذكر عبده في نفسه وفي غيرها على الحقيقة
اللائقة به سبحانه، أما الثواب والرحمة والإنعام
فهي من آثار رحمة الله وإحسانه. [ص ١٠٧].

وعند مسلم عن جويرية زوج النبي ﷺ أن النبي ﷺ خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح وهي في مسجدها، ثم رجع بعد أن أضحى وهي جالسة، فقال: ما زلت على الحال التي فارقتك عليها، قالت: نعم. قال النبي ﷺ: لقد قلت بعدك

أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ
اليوم لوزنتهن: سبحانه الله وبحمده عدد خلقه
ورضا نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته.

30 ومن الصفات الفعلية الكلام 30

وهو صفة ثابتة لله تعالى بالكتاب والسنة وإجماع الأمة، قال تعالى: ﴿وَرَسُولًا قَدْ قِصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرَسُولًا لَمْ نَقْصِصْهُ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَخْلِيمًا﴾ [الاساء: ١٦٤]، وقوله تعالى: ﴿قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي﴾ [الاعراف: ١٤٤]، وقوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كُنَّ الْبَحْرُ مَدَادًا لَخُلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفُذَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [التكوير: ١٠٩]

قال ابن كثير: قل يا محمد لو كان ماء البحر مدادا للقلم الذي يكتب به كلمات الله وحكمه وآياته الدالة عليه لنفد البحر قبل أن يفرغ من كتابة ذلك، ولو جفنا بمثل البحر آخر ثم آخر وهم جرا بحور تمدد ويكتب بها لما نفدت كلمات الله كما في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (القصص: ٢٧).

وقوله تعالى: **وَلَا تَفْعَلُوا** الشفاعة عنده إلا لمن أذن له حتى إذا فُزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم؟ قالوا الحق وهو العلي الكبير [سبا: ٣٣]. قال ابن كثير: إنه تعالى إن تكلم بالوحي فسمع أهل السماوات كلامه أَرعدوا من الهيبة حتى يلحقهم مثل الغشي، فإذا زال الفزع يسأل بعضهم بعضاً: ماذا قال ربكم؟ فيخبر بذلك جملة العرش الذين يلوونهم ثم الذين يلوونهم من تحتهم حتى ينتهي الخبر إلى السماء الدنيا. [٣ / ٧٢٥].

وهو سبحانه يكلم المؤمنين ويكلمونه لحديث
 أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ
 قال: يقول الله لأهل الجنة: يا أهل الجنة،

فيقولون: لبيك ربنا وسعديك، [اتفق عليه].

والقرآن من كلام الله سبحانه، وليس هو كل كلامه: لقوله تعالى: «وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ» [التوبة: ٦].

يقول ابن عثيمين - رحمه الله -: هو كلام حقيقي يليق بالله تعالى يتعلق بمشيئته بحروف وأصوات مسموعة، والدليل على أنه بمشيئته قوله تعالى: «وَلَمَّا جَاء مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ»، فالتكليم حصل بعد مجيء موسى، فدل على أنه متعلق بالمشيئة، والدليل على أنه حروف قوله تعالى: «يَا مُوسَى (١١) إِنِّي أَنَا رَبُّكَ»، فإن هذه الكلمات حروف وهي كلام الله، والدليل على أنه بصوت، قوله تعالى: «وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا» [مريم: ٥٢]، والبداء والمخاطبة لا تكون إلا بصوت، وكلام الله قديم النوع حادث ومعنى قديم النوع أن الله لم يزل ولا يزال متكلماً ليس الكلام حادثاً منه بعد أن لم يكن، ومعنى حادث الإحاد أن إحاد كلامه أي الكلام المعين المخصوص حادث لأنه متعلق بمشيئته متى شاء تكلم بما شاء كيف شاء، [شرح لمعة الاعتقاد ص ٣٧].

در صفة الرضا

الرضا من صفات الله الخابئة له بالكتاب والسنة وإجماع السلف: لقوله تعالى: «قَالَ اللَّهُ لَهُمُ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْغُورُ الْعَظِيمُ» [المائدة: ١١٩] وقوله: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ (٧) جَرَّاهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ عَنْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ» [الزينة

١٨٠٧]، وقوله: «يُخَلِّقُونَ لَكُمُ لَتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ» [التوبة: ٩٦]، وقوله تعالى: «لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ» [الفتح: ١٨]

وروى مسلم عن انس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ اللَّهَ لَيَرْضَىٰ عَنِ الْعَبْدِ أَنْ يَأْكُلَ الْأَكْلَةَ فِيحَمَدُهُ عَلَيْهَا وَيَشْرِبَ الشَّرْبَةَ فِيحَمَدُهُ عَلَيْهَا». قال ابن عثيمين رحمه الله: أجمع السلف على إثبات الرضا لله تعالى من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكليف ولا تمتيل، وهو رضا حقيقي يليق بالله، وفسره أهل التعطيل بالنواب وهو مردود. [شرح لمعة الاعتقاد ص ٢٦].

در صفة الغضب

وهذه الصفة ثابتة بالكتاب: لقوله تعالى: «أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (٦) صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ» [البقرة: ٦]، ولقوله تعالى: «وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا» [النساء: ٩٣]، وقوله تعالى: «قُلْ هَلْ أَنْبَأَكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضَبِ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ» [المائدة: ٦٠]، وقوله تعالى: «فَلَمَّا أَسْفَوْا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رُسُلَنَا بِزُجُرٍ وَأَسْخَطُونَا. وَالصِّفَةُ ثَابِتَةٌ بِالسُّنَّةِ أَيْضًا بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ: «لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابٍ هُوَ عَمْدُهُ فَوْقَ الْعَرْشِ: إِنْ رَحِمْنِي تَغْلِبَ غَضَبِي». [الذُّلُوفُ وَالْمَرْجَلُ ١٧٤٩].

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

٣ مشروع تيسير حفظ السنة

علاء مستطير

من صحيح الأحاديث القصار



١٦٥٧- عن جابر رضي الله عنه ان النبي ﷺ من عليه حمار قد وسم في وجهه، فقال: لعن الله الذي وسمه. م (٢١١٧)، حب (٥٦٢٨)، حص (٣٥ / ٧)، حم (١٤١٦٦).

١٦٥٨- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: زجر النبي ﷺ ان تصل المرأة برأسها شيئاً. م (٢١٢٦)، حم (١٤١٥٧)، حب (٥٥١٥)، حق (٢ / ٤٢٦).

١٦٥٩- عن ابي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: صنفان من اهل النار لم أرهما: قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس، ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات، زغوسهن كاسنمه البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها، وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا. م (٢١٢٨)، حم (٨٦٧٣)، حب (٩٦٨٦)، حب (٧٤٦١)، حق (٢ / ٧٣٤).

١٦٦٠- عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور. م (٢١٢٩)، حم (٢٥٣٩٥)، ن (٨٩٢٠ / ٥ - كبرى).

١٦٦١- وعن ابن عمر رضي الله عنهما. قال رسول الله ﷺ: إن أحب أسمائكم إلى الله عبد الله وعبد الرحمن. م (٢١٣٢)، د (٤٩٤٩)، ح (٢٨٣٤)، ج (٢٨٢٨).

١٦٦٢- عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال: لما قدمت نجران سألوني فقالوا: إنكم تقرؤون: يا اخت هارون، مريم (٢٨) وموسى قبل عيسى بكذا وكذا. فلما قدمت على رسول الله ﷺ سألته عن ذلك، فقال: إنهم كانوا يسمون بأنبيائهم والصالحين قبلهم. م (٢١٣٥)، حم (١٨٢٢٦)، د (٣١٥٥)، ن (١١٣١٥)، كبرى. حب (٦٢٥٠).

١٦٦٣- عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: نهانا رسول الله ﷺ أن نسمي رقيقنا بأربعة أسماء: أفلح، ورباح، ويسار، ونافع. م (٢١٣٦)، حم (٢٠١٥٨)، د (٤٩٥٩)، ح (٣٦٣٠)، حب (٥٨٣٦)، حق (٩ / ٣٠٦).

١٦٦٤- عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أحب الكلام إلى الله أربع: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، لا يضرك بأيهر بدأت، ولا تسمين غلامك يساراً ولا رباحاً ولا نجيحاً، ولا أفلح، فإني أقول: أثم هو فلا يكون، فيقول: لا».

١٦٦٥- عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ غيّر اسم عاصية وقال: «أنت جميلة». م (٢١٣٩)، حم (٤٦٨٢)، د (٤٩٥٢)، ت (٢٨٣٨)، ج (٣٧٣٣)، حب (٥٨١٩)، (٥٨٢٠)، حق (٩ / ٣٠٧).

١٦٦٦- عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كانت جويرية اسمها برّة، فحول رسول الله ﷺ اسمها جويرية، وكان يكره أن يقال خرج من عند برّة. م (٢١٤٠)، د (١٥٠٣)، حب (٥٨٢٩).

١٦٦٧- عن زينب بنت أم سلمة رضي الله عنهما قالت: كان اسمي برّة فسماني رسول الله ﷺ زينب، ودخلت عليه زينب بنت جحش واسمها برّة فسمها زينب. م (٢١٤٢)، د (٤٩٥٣).

١٦٦٨- عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال لي رسول الله ﷺ: «يا بني» م (٢١٥١)، حم (١٤٠٤٠).

١٦٦٩- عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الاستئذان ثلاث، فإن أذن لك وإلا فارجع». (م (٢١٥٤)، د (٥١٨٩))

١٦٧٠- عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال سألت رسول الله ﷺ عن نظر الفجاءة فامرني أن أصرف بصري. (م (٢١٥٩)، د (١٩١٨)، ح (١٩٢١)، ر (٢٢٤٨)، ج (٢١٦٦)، ك (٩٢٣٣)، ح (٥٥٧١))

١٦٧١- عن أبي طلحة رضي الله عنه قال: كنا قعوداً بالأفنية يتحدث فجاء رسول الله ﷺ فقام علينا فقال: «ما لكم ولمجالس الصُّعَدَاتِ (١)، اجْتَنَبُوا مجالس الصُّعَدَاتِ، فقلنا: إنما قعدنا لغير ما بأس قعدنا نتذكر ونتحدث. قال: «إما لا فادُّوا حقها: غُضُّ البصر، وردُّ السُّلام، وحُسْنُ الكلام». (م (٢١٦١))

١٦٧٢- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: سلم ناسٌ من يهود على رسول الله ﷺ، فقالوا: السَّامُ عليك يا أبا القاسم فقال: «وعليكم»، فقالت عائشة وعصبةٌ أُمّ تَسْمُغُ ما قالوا قال: «بلى، قد سمعتُ، فرددتُ عليهم، وإنَّ نَجَابَ عليهم ولا يجابون علينا». (م (٢١٦٦))

١٦٧٣- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا تبدؤوا اليهود ولا النصارى بالسَّلام، فإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطُّروه إلى أضيقه». (م (٢١٦٧)، ح (١٦٦١)، ج (١٥٦٩)، ر (٩١٣٢)، د (٩٩٢٦)، ت (٥٧٠٥)، ب (١٩٠٤)، هـ (٢٠٠٠)، ح (٥٠٠)، د (٥٠١))

١٦٧٤- عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال لي رسول الله ﷺ: «إذْ نَكَّ عليَّ أنْ يُرْفَعَ الحِجَابُ وأنْ تُسْمَعَ سَوَادِي (١) حَتَّى أَتَاهَا». (م (٢١٦٩)، ح (٢٨٣٣)، ك (٩٢١١)، ج (١٣٩٩)، د (١٠٦٦))

١٦٧٥- عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «أَلَا لَا يَبِيحُ رَجُلٌ عِنْدَ امْرَأَةٍ ثِيْبَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَاكِحًا أَوْ ذَا مَحْرَمٍ». (م (٢١٦١)، ر (٩٢١٥)، ك (٥٥٨١)، ج (٥٥٩٠)، هـ (١٠٩١))

١٦٧٦- عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَدْخُلُنْ رَجُلٌ بَعْدَ يَوْمِي هَذَا عَلَى مُعِيْبَةٍ (١) إِلَّا وَمَعَهُ رَجُلٌ أَوْ اثْنَانِ». (م (٢١٦٣)، ح (٦٦٠٦)، ك (٩٢١١)، ج (٥٥٨٥)، ح (١٠٩١))

١٦٧٧- عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لَا يَقْبَلُ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ لِيُخَالَفَ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدَ فِيهِ، وَلَكِنْ يَقُولُ: افْسَحُوا». (م (٢١٦٦)، ح (١٢٦٩))

١٦٧٨- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ، فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ». (م (٢١٦٩)، ح (١٥١٦)، د (٩٠٥٦)، ر (١٠٩٢٥)، ج (١١٥٣)، ح (٥٦٩١))

١٦٧٩- عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يدخل على أزواج النبي ﷺ مُخَنَّثٌ فكَانُوا يَعْدُوْنَ مِنْ غَيْرِ أُولَى الْأَرْسَةِ، فدخل النبي ﷺ يوماً وهو عند بعض نسائه، وهو ينعت امرأةً قال: «إِذَا أَقْبَلْتُ أَقْبَلْتُ بَارِعًا، وَإِذَا أَتَيْتُ أَتَيْتُ بِمَنٍّ»، فقال النبي ﷺ: «إِلَّا أَرَى هَذَا يَعْرِفُ مَا هَاهُنَا لَا يَدْخُلُنْ عَلَيْكَ»، قالت: فَحَجَبُوهُ. (م (٢١٦١)، ح (٢٥٦٤)، ر (١١٠٩)، ج (١١٠٩)، ك (٩٢١١)، ج (٤٤٨١)، ح (١٠٩١))

الهوامش

١- ثم: هنا.

٢- الصعدات: الطرقات.

٣- سوادي سري.

٤- مُعِيْبَةٌ: التي غاب عنها زوجها.

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله

والله وصحبه ومن والاه، وبعد:

فما يزال حديثنا متصلاً حول فضائل

ولطائف سورة آل عمران، ونتحدث بإذن الله

تعالى في هذا العدد عن الآيتين الثانية

والأربعين والثالثة والأربعين.

قال تعالى: «وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ

اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين

(٤٢) يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ

الرَّاكِعِينَ» [آل عمران: ٤٢، ٤٣].

الواو حرف عطف «إِذْ» منصوبة بفعل محذوف

تقديره: انكر، وتضمن الجملة لهذا يدل على

العناية بها، وأنه ينبغي إشهارها وإظهارها حتى

تتبين وتوضح للناس، وإنما ذكر الله قصة زكريا

ومريم هنا وعيسى فيما بعد؛ لأنها نزلت في وفد

نجران الذين قدموا على النبي ﷺ وهم من

النصارى، فأراد الله أن يبين لنبيه ﷺ قصة

المسيح ومن حوله كاملة حتى يتبين له الأمر

تماماً، فإذا احتاج إلى محاجة البصاري كان عنده

علم أفضل مما عندهم.

قوله: «وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ

اصطفاك»:

قال النيسابوري رحمه الله: والمراد بالملائكة

ههنا جبريل كما يجيء في سورة مريم، «فَارْسَلْنَا

إِلَيْهَا رُوحَنَا» [مريم: ١٧] اهـ.

وتدأوها باسمها نوع من التكريم، إذ لم يقل:

يَا هَذِهِ بِاسْمِ الْإِشَارَةِ، بل أتى باسمها - الاسم

العلم - تكريماً لها.

«إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ» أي: اختارك واختارك

لطاقعه. وما حصلته من كرامته. وذلك لأن

سطفى صليها اصطفى، بالناء، لكن لعله

سطفى صليها

تصريفية قلبت التاء طاء وهي مأخوذة من

الصفوة، أي: جعلك من صفوة الخلق، واصطفاه

إياها سبحانه وتعالى من عدة وجوه:

منها: أنه تقبلها بقبول حسن حين قالت أمها:

«إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا» [آل عمران: ٣٥]،

مع أن المعروف عندهم أنه لا يخدم المساجد إلا

الرجال، لكن هي قبلت، ومن اصطفاه لها أنه

انبتها نباتاً حسناً.

ومن اصطفاه لها أيضاً أن الله تعالى اختار

أن تكون عند نبي من الأنبياء حتى تقربى في بيت

نبوة.

قوله: «وطهرك»: الظاهر أنه طهرها من

الأرجاس المعنوية، وأنها بالنسبة للأرجاس

الحسية كالبول والغائط والحيض كغيرها من

النساء، وليس كما ذهب بعض المفسرين أنها

كانت لا تحيض، لكنه طهرها من الأرجاس

المعنوية، فبرأها الله تعالى مما رماها به اليهود،

وكذلك طهرها من سفاسف الأخلاق، حتى كانت

دائماً في عبادة الله سبحانه وتعالى.

ثم قال: «وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ»: أي:

ميزك من بينهن. قال النيسابوري في «غرائب

القرآن»: ثم إنه تعالى مدحها بالاصطفاء، ثم

بالتطهير، ثم بالاصطفاء، ولا يجوز أن يكون

الاصطفاء بمعنى واحد للتكرار والصرف، فحمل

المفسرون الاصطفاء الأول على ما اتفق لها من

الأمور في أول عمرها، منها قبول تحريرها مع

كونها أنثى، ومنها ما قاله الحسن: ما غنتها أمها

طرف عين بل ألفتها إلى زكريا وكان رزقها من عند

الله

ومنها تفريغها للعبادة، ومنها إسماعها كلام الملائكة شفاهها، ولم يتفق ذلك لأنثى غيرها، إلى غير ذلك من أنواع النطق والهداية والعصمة في حقها.

وأما التطهير: فتطهيرها عن الكفر والمعصية، كما قال عز وجل في حق أزواج النبي ﷺ وأهل بيته: «وَيُطَهِّرُهُمْ تَطْهِيرًا» [الأحزاب: ٣٣]، وعن مسيس الرجال، وعن الأفعال الذميمة.

وأما الاصطفاء الثاني: فهو ما اتفق لها في آخر عمرها من ولادة عيسى بغير أب وشهادته ببراعتها عما قذفها اليهود، قيل: المراد اصطفاؤها على نساء عالمي زمانها؛ لما روى البخاري ومسلم أنه ﷺ قال: «كَمَلُ مِنْ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ أَرْبَعٌ: مَرْيَمُ، وَأَسِيَةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ، وَخَدِيجَةُ، وَفَاطِمَةُ»، فهي من النساء الكَمَلُ، رضي الله عنها.

قال القرطبي: قال علماؤنا رحمهم الله: الكمال هو التناهي والتمام، ويقال في ماضيه: «كَمَلُ»، بفتح الميم وضمها، ويكمل في مضارعه بالضم، وكمال الشيء بحسبه، والكمال المطلق إنما هو لله تعالى خاصة، ولا شك أن أكمل بني آدم الأنبياء، ثم يليهم الأولياء من الصديقين والشهداء والصالحين.

ثم قال تعالى: «يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ»، هذا من خطاب الملائكة أيضاً تقول لها: «يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ»، والقنوت هو دوام الطاعة، والنام في قوله: «لِرَبِّكِ»، للاختصاص، أي: قنوتاً خالصاً لله، أي: طاعة خالصة له، لأن من شرط الطاعة أن تكون خالصة لله تعالى.

وقوله: «لِرَبِّكِ، الربوبية هنا ربوبية خاصة، تختص بمن خصها الله به، وتفيد تربية أكثر اعتناء واختصاصاً من الربوبية العامة.

وقوله: «واسجدي»، واسجدي، السواو حرف عطف، واسجدي: يعني السجود المعروف، وقد ثبت عن النبي ﷺ أن هذه الأمة أمرت أن تسجد على سبعة أعضاء، وعطف السجود على القنوت من باب عطف الخاص على العام.

وذكر الخاص بعد العام يدل على فضله ومزيته، ولا شك أن السجود من أفضل أنواع الطاعة، لذلك كان أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد.

وقوله: «واركعي مع الرَّاكِعِينَ»، الركوع معروف وهو انحناء الظهر، وقوله: «مع الرَّاكِعِينَ»، أي في جملة، وليس المراد أنها تصلي مع الجماعة؛ لأن المرأة لا تخاطب بالصلاة مع الجماعة، لكن كونها في جملة الرَّاكِعِينَ الذين يركعون لله عز وجل، وقوله: «مع الرَّاكِعِينَ»، ولم يقل: مع الرَّاكِعَاتِ مع أنها أنثى، إما للتغليب، وإما لأن الاقتداء بالرجال حال الاختفاء من الرجال أفضل من الاقتداء بالنساء.

ولأن الكَمَلُ من الرجال أكثر من الكَمَلُ من النساء، ولهذا لم يكمل من النساء إلا أربع، وقدم السجود على الركوع في قوله: «واسجدي واركعي»؛ لأن هيئة السجود أفضل وأبلغ في الخضوع، فقدمها على الركوع، أما من حيث الترتيب الفعلي بالنسبة للصلاة فإن الركوع قبل السجود.

من فوائد الآيتين الكريمتين:

١- تعظيم شأن مريم عليها السلام، حيث أمر الله نبيه أن يذكر قصتها لهذه الأمة؛ لأنه كما قلنا: «وإن قالت، مفعول الفعل محذوف تقديره: «وانكر إذ قالت».

٢- فضيلة مريم، حيث خاطبتها الملائكة بقولها: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَلَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ».

٣- دليل على ما ذهب إليه بعض أهل العلم أن مريم نبيه؛ لأن الملائكة أوحى إليها وقالت: إن الله اصطفاك، إلخ، ولكن في هذا الاستدلال نظر، لأنه ليس بصريح في أنها نبئت، ومجرد خطاب الملائكة لها لا يثبت نبوتها؛ لأن النبوة إنما هي لمن أوحى إليه بشرع لا لمن أوحى إليه بثناء أو بهينة لما سيحور، بل لمن أوحى إليه بشرع، وهي لم يوح إليها بشرع، فالأمر ليس بصريح، ولدينا آية تدل على أنه لا يبعث من النساء نبيه، قال الله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى» (يوسف: ١٠٩).

قوله: «إِلَّا رِجَالًا»، وإلا: تفيد الحصر، فتدل على أنه لا يمكن أن تكون امرأة من النساء نبيه، وكذلك أيضاً قول النبي ﷺ: «حيث بلغه أن الفرس أمروا عليهم بنت كسرى، قال: «لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة»، رواه البخاري.

فكيف يمكن أن يرسل الله تعالى امرأة ليطلع

الناس على يديها.

صحيح أن المرأة تكون عالمة، وتكون داعية كما هو الواقع، أما أن تكون نبية يوحى إليها لتتولى السلطة كما يقولون التشريعية والتنفيذية فهذا بعيد، فالصواب أن مريم من الصالحات القانتات، وليست من الأنبياء والرسل.

٤- أن الله تعالى يصطفي من الناس من يشاء؛ لقوله: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ» أي: أنه اختارها اختياراً لم يشاركها فيه أحد، لأنها صارت خادمة لبית المقدس مع أنه لا يخدمه عندهم إلا الرجال، فهذا نوع من الاصطفاء.

٥- براءة مريم مما ادعاه اليهود من كونها بغياً؛ لقوله: «وطهرتك» واليهود - قبحهم الله - اعتدوا على مريم وابنها فقالوا في مريم: إنها بغية، وقالوا في ابنها عيسى: إنه ولد زنا، وكنبوه وقتلوه إنما لا حقيقة، كيف قتلوه إنما لا حقيقة؛ لأنهم امضوا هذا الأمر الذي يظنون أنهم قتلوا به عيسى وصلبوه، «وقولهم: إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ» [١] فكانوا قتلوا إنما لا حقيقة، لأن عيسى باقٍ إلى الآن، قال تعالى: «بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ...».

٦- أن مريم مفضلة على نساء العالمين، ولكن هل هذا يتناول نساء العالمين إلى يوم القيامة، أو نساء العالمين في زمنها؟ الأرجح أن المراد نساء العالمين في زمنها.

٧- بيان أنه كلما من الله سبحانه وتعالى على إنسان بشيء كانت مطالبته بالعبادة أكثر، لأن

الملائكة لما قالت: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ»، أمرتها بالقنوت والسجود والركوع، فدل هذا على أنك شكرًا بالقنوت لله والركوع والسجود وسائر العبادات.

٨- فضيلة القنوت لله، ولكن ما هو القنوت؟ دوام الطاعة، والخشوع والاشتغال بالطاعة عما سواها، ولهذا لما نزلت هذه الآية: «حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ» [البقرة: ٢٣٨]، أمروا بالسكون ونهوا عن الكلام ليشتغلوا بالطاعة عما سواها، فالقنوت دوام الطاعة مع الاشتغال بها عن غيرها.

٩- جواز ترك الترتيب للمصلحة أو لمراعاة شيء آخر، لقوله: «وَاسْجُدِي وَارْكَعِي»، ولا يقول قائل: لعل الصلاة في عهدهم يقدم فيها السجود، وفي هذه الشريعة يقدم فيها الركوع، نقول: الأصل خلاف ذلك، لكن نص على السجود وبدأ به، لأنه ابلغ في القنوت من الركوع.

١٠- أن العباد من الرجال أكثر من العباد من النساء؛ لقوله: «وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ»، ولم يقل مع الراكعات إشارة إلى أن الكمال في الرجال، وكثرة العمل في الرجال أظهر منها في النساء، ولهذا كانت النساء أكثر أهل النار كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

شهر ٥٥

تشهد مديرية التضامن الاجتماعي بالشرقية، أنه قد تم قيد لائحة النظام الأساسي لجمعية أنصار السنة المحمدية بجزيرة النصر بفاقوس شرقية، برقم (١٨٣٥) بتاريخ ٢٠٠٨/٧/٦م، طبقاً للقانون (٨٤) لسنة ٢٠٠٢ بشأن الجمعيات والمؤسسات الأهلية واللائحة التنفيذية لذلك القانون.

شهر ٥٦

كما تشهد مديرية التضامن الاجتماعي بكفر الشيخ، أنه قد تم إشهار فرع أريمون - كفر الشيخ، برقم (١٠٤٧)، بتاريخ ٢٠٠٨/١١/٢م والله الموفق.

السياسة الشرعية



الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أسرف الأنبياء والمرسلين، نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين، وبعد:

كما زال حديثنا بنبأ حول فئة الاستصعاف وفقه الممكن، فنقول وبالله تعالى استوفى

تقرير الفتوى وتعليق الخطاب الديني

لم يختلف علماء الأمة الإسلامية في أن الثبات من خصائص هذه الشريعة الغراء - في عمومها - فهي شريعة لا تقبل التطويع للأغراض والأهواء وتقلبات الأمزجة واختلاط الآراء، ولا تقبل كذلك الذوبان في شرائع أخرى ولا معها، ولا يملك أحد أن يبدلها ولا أن يغيرها بحجة تعبير الظروف والأحوال. قال تعالى: «وَمَنْ تَغْيَرَ رِيكَ صَدَقًا وَعَدًا لَا تُبَدِّلُ كَلِمَاتِهِ» [الأنعام: ١١٥]، أي: صدقاً فيما أخبر، فما أخبر به هو الحق، وعدلاً فيما حكم فما أمر به هو العدل، وما نهى عنه فهو الباطل، ولا معقب لحكمه في الدنيا ولا في الآخرة، ولا يملك أحد أن يغيرها ولا أن يبدلها ولا أن يخرج عن شيء من أحكامها. قال تعالى: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا» [المائدة: ٣]، والتغيير فيما قد كمل وتم اتهام بالنقص، بل هو عين النقص.

وقال عز وجل: «وَأَن أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ يَمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتَنُوكَ عَن بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ» [المائدة: ٤٩]، فلا يجوز الخروج عن شريعة الله ولا عن شيء من أحكامها، ولا يجوز التبديل ولا التغيير فيها، وقال عز وجل: «اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّن تَذَكَّرُونَ» [الأعراف: ٣].

وقال سبحانه: «ثُمَّ جَعَلْنَاكَ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِن بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ» [الحائدة: ١٨]، وقال عز من قائل: «سَلِّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمَا آتَيْنَاهُمْ مِّنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ وَمَن يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» [البقرة: ٢١١]، وقال ﷺ: «مَن أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ» [البخاري: ٢٦٩٧، ومسلم: ١٧١٨]. وقال ﷺ: «تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنِ اعْتَصَمْتُمْ بِهِ لَن تَضِلُّوا أَبَدًا: كِتَابُ اللَّهِ، وَسُنَّةُ نَبِيِّهِ»، [الحاكم في المستدرکة ١ / ٧١، والبيهقي في الكبرى ١٠ / ١١٤].

فالشريعة الإسلامية ثابتة، تستعصي على التحريف والتبديل، وتغتنى على التطويع والتعطيل،

ومن رماها بشيء من ذلك رمته بالكفر والتضليل.

ولقد حاول كثير من دعاة العصرية أن ينفذوا إلى غرضهم في تبديل الشريعة وتزويب أحكامها وتطويع مبادئها للأهواء، وذلك من خلال ما اشتهر في كتب العلم من تغيير الأحكام بتغير الأزمان، ولا يمكنهم ذلك؛ لأن ما عناء العلماء بهذه المقولة شيء وما أروه شيء مختلف تمام الاختلاف، فتغير الأحكام بتغير الأزمان ليس فيه تبديل للشرع المحكم، ولا تغيير للشريعة الثابتة، بل هو خاصية في الشريعة نفسها تكسبها صفة البقاء والخلود وتزيدها ثباتاً وإحكاماً بقدرتها على تلبية كل متغير في حياة الناس.

يقول فضيلة الشيخ بكر بن عبد الله أبو زيد - بعدما حمل على القائلين بتغيير الأحكام -: «والعصرانيون دخلوا من هذا التعقيد الصوري إلى أوسع الأبواب، فآخضعوا النصوص ذات الدلالة القطعية كآيات الحدود في: السرقة والزنا ونحوهما بإيقاف إقامة الحدود؛ لتغير الزمان، وهكذا، مما نهايته انسلاخ من الشرع تحت سرائق موهوم»، [التعالم وآثره على الفكر والكتاب، د. بكر أبو زيد، ص ٥٥].

وكذلك الشيخ محمد بن شاكر الشريف يحذر من طائفتين: إحداها استغلت هذه المقولة لتحقيق بغيتها في نكث سمومها والسعي في إطفاء نور الله وتحريف دينه باسم «تجديد الخطاب الديني»، والثانية: وجدت في هذه المقولة وسيلة للتوفيق بين الفكر الغربي المعاصر وبين أحكام الشريعة.

وقد عقد الإمام ابن القيم رحمه الله فضلاً نافعا في كتابه «إعلام الموقعين» عن هذا الموضوع قال فيه: «هذا فصل عظيم النفع جدا، وقع بسبب الجهل به غلط عظيم على الشريعة أوجب من الحرج والمشقة وتكليف ما لا سبيل إليه ما يعلم أن الشريعة الباهرة التي في أعلى رتب المصالح لا تأتي به، فإن الشريعة مبنية وأساسها على الحكم ومصالح العباد في المعاش والمعاد، وهي عدل كلها، ورحمة كلها، ومصالح كلها، وحكمة كلها، فكل مسألة خرجت عن العدل إلى الجور، وعن الرحمة



بين فقه الاستضعاف وفقه التمكين

إسلام سؤال
عبدالله شاكر الحبدى

وأخلاق الناس هي الأحكام الاجتماعية التي تأسست ومصطنعة أي التي قررناها الإجماع بناء على الفلاس أو على نواحي المصلحة، وهي المقصودة بالقاعدة: «لا يترك تغير الأحكام بتغير الأزمان».

وقال أيضاً: «أما الأحكام الأساسية التي جاءت الشريعة لتأسيسها وتوجيهها بنصوصها الأصلية الأمرة الناهية، كحرمة المحرمات المطلقة، وكوجوب التراضي في العقود، والزام الإنسان بعقده، وضمان الضرر الذي يلحق بغيره، وسريان إقراره على نفسه بون غيره، ووجوب منع الأذى وقمع الإجرام وسدّ النرائع إلى الفساد وحماية الحقوق المكتسبة، ومسئولية كل مكلف عن عمله وتقصيره، وعدم مؤاخذه بريء بذنوب غيره. إلى غير ذلك من الأحكام والمبادئ الشرعية الثابتة التي جاءت الشريعة لتأسيسها ومقاومة خلافها، فهذه لا تتبدل باختلاف الأزمنة الحديثة». [المدخل الفقهي العام ٢ / ٩٢٤-٩٢٥].

ولهذا أقول: يجب أن يراعى عند تغير الفتوى الضوابط التي وضعها أهل العلم في ذلك، وهي - باختصار - كما يلي:

١- اختلاف العوائد والأعراف

من الأمور التي تتغير بسببها الفتوى تغير العوائد والأعراف التي تبني عليها الفتوى.

يقول القرافي: «فهما تجدد العرف اعتباره، ومهما سقط أسقطه، ولا تجتمع على المسطور في الكتب طول عمره، بل إذا جاعك رجل من غير أهل إقليمك يستفتيك فلا تجزئه على عرف بلدك، واسأله عن عرف بلده، وأتبه به دون عرف بلدك، والمقرر في كتبك الفروق ١ / ١٧٦».

وقال ابن القيم: «فصل في تغير الفتوى واختلافها بحسب تغير الأزمنة والامكنة والأحوال والنيات والعوائد» [إعلام الموقعين ٣ / ١٤].

وقد بوب البخاري في جامعه الصحيح باباً قال فيه: «باب من أجرى أمر الأمصار على ما يتعارفون بينهم في البجوع والإجارة والمكيل والوزن وسننهم على نياتهم ومذاهبهم المشهورة»، وقال شريح للفرزاني: «سنتكم بينكم، وقال النبي ﷺ: لهندي ما يحكيه

إلى ضيها، وعن المصلحة إلى المفسدة، وعن الحكمة إلى العبث، فليست من الشريعة وإن أدخلت فيها بالتأويل، فالشريعة عدل الله بين عباده، ورحمته بين خلقه، وظله في أرضه، وحكمته الدالة عليه وعلى صدق رسوله ﷺ أتم دلالة وأصدقها، وهي نوره الذي به أبصر المبصرون وهذا الذي به اهتدى المهتدون، وشفاؤه النام الذي به نواء كل عليل، وطريقه المستقيم الذي من استقام عليه فقد استقام على سواء السبيل... إلى أن قال: «فالشريعة التي بعث الله بها رسوله ﷺ هي عمود العالم وقطب الفلاح والسعادة في الدنيا والآخرة». [إعلام الموقعين ٣ / ١٤].

ولا يتناقض هذا المحور المهم مع القول بثبات الشريعة؛ ذلك أن الفتوى هي: «جواب المفتي» أو «ما يصدر عن المفتي» ومن المين أن الفتوى قد تدخل فيها أو ترتبط بها عدة عوامل تكون مرتبة عليها، وبالتالي يلحق بالفتوى التغيير بضوابط مهمة، نذكرها أهل العلم - وستأتي الإشارة إليها - مع التأكيد على أن ما يقع فيه التغيير إنما هو بحسب اجتهاد المجتهد، وبحسب تحقيق مناهج الحكم وتحقيق المصلحة، ومراعاة العرف، إذا كان مما يلحظ فيه ذلك.

ومن أمثلة هذا النوع: تنظيم جمع الزكاة وصرفها في مصارفها الشرعية، وكالأحكام التي علقها الشارع على العرف ولم يقيد بها بوصف سوى الحكم العام، كالتراضي في البيوع، والفاظ القذف، واليمين، كمن حلف لا يأكل لحماً، والغرف يخصصه في حكم الغنم والبقير والجمال دون لحم السمك وغيره، فلو أكل لحم السمك لا يعد حائناً ومما تجدر الإشارة إليه هنا: أن تغيير الفتوى بهذا المعنى، إنما هو إعمال لما أمرت به الشريعة، وراعت في أصولها الكلية وجزئياتها الفرعية، إذ من الفتيا ما يكون من حيثيات الحكم فيها مراعاة العرف والمصلحة فإذا تغير العرف أو تخللت المصلحة تغيرت الحثية، فتتغير - لذلك - الفتيا، أما الأحكام الأساسية فهي ثابتة لا تتغير ولا تتبدل.

يقول الأستاذ مصطفى الزرقا: «قد اتفقت كلمة فقهاء المذاهب على أن الأحكام التي تتبدل بتبدل الزمان

وولدك بالمعروف». وقال تعالى:
«وَمِنْ خَافٍ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ
بِالْمَعْرُوفِ».

وقال ابن حجر: «قال ابن
المنير وغيره: مقصوده بهذه
الترجمة إثبات الاعتماد على
العرف وأنه يُقضى به على
ظواهر الإلفاظ وذكر القاضي
حسين من الشافعية أن
الرجوع إلى العرف أحد القواعد
الخمسة التي يبني عليها الفقه». [فتح الباري ٤ / ٤٥٥].

البيع، تغير الفتوى: مفهومه وضوابطه ٥٠ - ٥١.

٢- وجود السبب وتحقق الشرط وانقضاء المنع:

وذلك كالأحكام المرتبة على وجود سببها، فإذا وجد
سبب الحكم وتحقق شرطه وانتفى مانعه، انطبق
الحكم على الواقع، فإذا تخلف أحد الشروط أو وجد
أحد الموانع انطبق حكم آخر على الواقع.
ومثال ذلك: لو أن رجلاً ملك نصاب الزكاة، ثم
استفتى أهل العلم عن وجوب إخراج الزكاة، فإن المفتي
يسأله: هل مرّ على النصاب الحول؟ فلو قال: نعم،
وسأله هل عليك دين؟ فقال: لا، هنا يجيبه المفتي بقوله:
نعم تجب عليك الزكاة.

ولو عاد هذا السائل بعد فترة، وسأل المفتي: هل
عليّ زكاة؟ فإذا سأله المفتي هل عليك دين؟ وقال: نعم،
عليّ دين يستوعب أكثر مالي حتى لا يبقى منه قدر
النصاب، هنا يقول المفتي: ليس عليك زكاة.

فالحالة الأولى وجد السبب وتحقق الشرط وانتفى
المانع، وأما الحالة الثانية فقد وجد المانع وهو الدين،
فتغير الحكم تبعاً لذلك، لأن الحكم إذا كان وارداً على
سبب خاص فيجب الإفتاء فيه بما يخصه، ولا يعم.

٣- الضرورة الملجئة

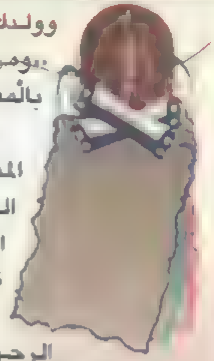
هناك حالات اضطراب يقع فيها المسلم مما يكون
معه مضطراً لفعل ما حرم الله عليه، فالميتة مثلاً
محرمة، ولكن إذا اضطرب الإنسان إليها أبيحت له؛ قال
تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا
أُهِلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفَقَةُ وَالْمَوْفُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ
وَالْبَاطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا دَكَّنَهُ وَمَا ذُبَحَ عَلَى
النُّصَبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ نَلَّكُمْ فَسُقِ الْيَوْمَ بِشِ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَيْنِكُمْ فَمَا تَخْشَوْنَهُمْ وَخَشِئُوا الْيَوْمَ
الْكَلِمَ لَكُمْ دَسْخُ وَالْجَمْعُ عَلَيْكُمْ بِغَمْنِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ
الْإِسْلَامُ دَسْخُ دَسْخُ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ
فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [المائدة: ٣].

ومن ذلك إسقاط عمر رضي الله عنه إقامة حد
السرقعة عام المجاعة، لأنه غلب على الناس الحاجة
والضرورة، فلا يكاد يسلم السارق من ضرورة تدعوه
إلى ما يسد به رمقه.

قال ابن القيم رحمه الله: «وعمام المجاعة يكثر فيه
المحاييج والمضطرون، ولا يتميز المستغني منهم
والسارق لغير حاجة من غيره، فاشتبه من يجب عليه
الحد بمن لا يجب، فدرى: نعم إذا بيان أن السارق لا
حاجة به وهو مستغن عن السرقعة قطع». [إعلام الموقعين ٣ / ٣٣].

٢- توضيح

هناك أحكام رُتبت على أوصاف أو أسماء، فإذا
تغيرت تلك الأوصاف أو الأسماء تغير الحكم تبعاً لذلك.



وقد ضرب العلماء أمثلة كثيرة لذلك، منها: ما
يخرج في صدقة الفطر، فإن الحديث جاء بإخراج صاع
من تمر أو شعير أو زبيب أو أقط، فرأى العلماء أن هذه
الأقوات كانت هي غالب القوت عندما قال الرسول ﷺ
ذلك الحديث في ذلك الزمان، وعلى ذلك أفتى العلماء
بجواز إخراج صاع من الأرز والذرة... ونحوه إذا كان
هذا هو غالب قوت البلد في زمنهم. [إعلام الموقعين ٣ / ٢٤، ٢٣].

ومما ينبغي التنبيه عليه هنا أن العوائد قسمان:
أحدهما: العوائد الشرعية التي أقرها الدليل
الشرعي أو نفاها، بمعنى أنه أمر بها إيجاباً أو نهيًا،
أو نهى عنها كراهة أو تحريماً، أو أن فيها فعلاً
وتركاً.

الثاني: العوائد الجارية بين الخلق بما ليس في
نفيه ولا إثباته دليل شرعي.

أما الأول: وهي العوائد الشرعية، فهذه ثابتة أبداً لا
يمكن أن تتغير فيها الفتوى إلا بدليل شرعي يخصص
عموم الأول أو يتقيد. لأنها نص عليها الشارع
خصوصاً، والثبت لها حكماً شرعياً، فتغير عادة
الناس فيها من استتجاح إلى استحسان لا يغير حكم
سرع فيها. فلا يصح أن يغلب الحسن فيها فيسح،
ولا العيب حسناً، حتى يقال مثلاً: إن كشف العورة
الآن ليس بعيب ولا يفتح قلنجره، أو لو صح مثل هذا
كان الآن سحاً للأحكام المسنفة. والنسخ بعد موت
النبي ﷺ باطل. فرفع العوائد الشرعية باطل.

أما الثاني: وهي العوائد الجارية بين الخلق بما
ليس في نفيه ولا إثباته دليل شرعي. فهذا الذي يمكن
أن يتغير فيه الفتوى، وهو الذي عماد العلماء بقوله
أن الأحكام المبنية على العرف والعادة تتغير تبعاً
بغير العرف والعادة. ومن هنا قال الفقهاء: كل ما ورد
به الشرع مطلقاً ولا ضابط له فيه، ولا في اللغة يرجع
فيه إلى العرف ومطلوه بالحز في السرقة والتفرق في



تجلبب التيسير، والضرورات تبیح المحظورات.

٧- فساد الزمان وانحراف أهله عن الجادة، وتغير العادات وتبدل الأعراف، وهذا منزع من قواعد فقهية مثل: «درء المفسد مقدم على جلب المنافع»، ولا ينكر تغير الأحكام بتغير الزمان، والضرر يزال، والضرر لا يزال بمثله.

على أن الوصول إلى هذه الدرجة لا يكون إلا من عالم باختلاف العلماء، موسوم بالإنصاف، يعرف الحق، ويرحم الخلق، واسع العلم، بصير بالدين، حسن الفهم والقصد، صاحب صلة بالحياة وما يدور فيها، له نظرة بحوائج الناس وهي لا تنتهي، وأعرافهم وهي متعددة، وبيئاتهم وهي متنوعة، والأصل في ذلك أن النبي ﷺ كان يجيب عن السؤال الواحد بأكثر من إجابة، مراعاة لحال من سأل، واستفتاء، ولقرائن الأحوال التي تحف به، والظروف التي يحياها، وحالات الكمال والنقص عنده، وأية ذلك ما رواه أبو هريرة وأبو ذر وابن مسعود رضي الله عنهم في سؤال النبي ﷺ عن أفضل الأعمال وأحبها إلى الله - فمرة قال: «إيمان بالله وجهاد في سبيله وحج مروره» ومرة قال: «الصلاة لوقتها، وبر الوالدين والجهاد في سبيله».

وقد أجاب العلماء على هذه الأحاديث وما يشبهها بأجوبة متعددة منها ما ذكره الحافظ في «الفتح» حيث قال: «ومحصل ما أجاب به العلماء عن هذا الحديث وغيره مما اختلفت فيه الأجوبة بأنه أفضل الأعمال، أن الجواب اختلف باختلاف أحوال السائلين، بأن أعلم كل قوم بما يحتاجون إليه، أو بما لهم فيه رغبة، أو بما هو لائق بهم، أو: كان الاختلاف باختلاف الأوقات بأن يكون العمل في ذلك الوقت أفضل منه في غيره». [فتح الباري ١/ ٢٩].

وعلى هذا: فيجب أن تصدر الفتوى في ضوء المصالح والظروف، والالتفات إلى تعليل الأحكام، ومراعاة القرائن وشواهد الحال، وهي أمور يجب ألا تهمل، وإلا وقع الناس في خطأ كبير، فلكل حال مقتضاه، ولكل عصر قضاياه، ومن ثم وجب الحرص من إنزال قضايا عصر على عصر آخر، أو إنزال قضايا بلد على بلد آخر.

ولهذا أوجب العلماء على من يفتي الناس معرفة عوائدهم، وعللوا الاختلاف بين فتاوى المتقدمين والمتأخرين باختلاف الزمان والمكان. وللحديث بقية إن شاء الله

ومثال ذلك ما فعله أمير المؤمنين رضي الله عنه في سهم المؤلف قلوبهم، وهم من يعطون من الصدقات لأجل تأليف قلوبهم على الإسلام، أو لأجل ضعف المسلمين حتى يأمن المسلمون شرهم، فهو حكم معلق على وصف وليس على أشخاص باعياهم، فإذا تحقق هذا الوصف في شخص أو أشخاص أعطيهم من سهم المؤلف قلوبهم، وإذا فقدوا الوصف: كان حسن إسلامهم، أو قوي المسلمون فلم يعد بهم ضعف متعنا سهم المؤلف قلوبهم، وليس في هذا خروج عن دائرة البصر: لا الله تعالى لما قال: «والمؤلفة قلوبهم» أثبت لفريق من الناس نصيباً من الزكاة بوصف معين هو مناط الاستحقاق، فإذا انتفى هذا الوصف انتفى الاستحقاق، لأن الحكم المعلل، يدور مع علته وجوداً وعدماً.

٤- تدافع المأمورات والمنهيات

قد يكون هناك أمران مطلوب تحصيلهما ولكن لا يمكن تحصيل أحدهما إلا بتقويت الآخر، فهما على ذلك متدافعان، كما أنه قد يكون هناك أمران مطلوب اجتنابهما ولا يمكن اجتناب أحدهما إلا بفعل الآخر، فهنا تحصل أعظم المصلحتين، وتذفع أكبر المفسدتين، فمثلاً: الشهادة يطلب فيها العدل، فإذا لم نجد العدل صرنا بين امرين: إما ضياع الحقوق، وإما شهادة غير العدل. وقد أفتى أهل العلم في مثل ذلك أن لكل قوم عدولهم. وعلى القاضي أن يتوسم فيهم ويقلل أكثرهم صلاحاً وأقلهم فجوراً، وواضح أنه إذا وجد العدل في هذا المكان لم تقبل شهادة غيرهم.

ويمكننا أن نلاحظ مما تقدم أن عملية تغير الفتوى هو تغير خاص من حيث الزمان والمكان والشخص، حيث تتغير فقط بالنسبة للزمان أو المكان أو الشخص الذي تغيرت في حقه مسؤولات الفتوى، وهذا معناه أن الأمور تكون باقية على ما نص عليه في بقية الأماكن والأزمان والأشخاص.

ومرّد هذا التغيير إلى:

- ١- سعة الشريعة ومرونتها.
 - ٢- التيسير ورفع الحرج عن المكلفين.
 - ٣- احتواء المسلمين جميعاً على اختلاف بلدانهم وأزمانهم، والوفاء بواجباتهم.
 - ٤- تحقيق مصالح العباد في العاجل والإجل، ودرء المفسد عنهم.
 - ٥- التوسعة والرحمة.
 - ٦- إعمال الرخص والاعتبار بالأعذار المبيحة لها.
- ومبررات تخفيف الأحكام: من مرض، وسفر، وخطأ، ونسيان.
- ومن هنا جاءت القواعد الفقهية لتقرر أن: المشقة

يقول صاحب كتاب «الصديقة بنت الصديق»

كانت روايات من أقوال الأقدمين تذكر أن النبي عليه السلام حطب السيدة عائشة وهي في السادسة وبني بها وهي في التاسعة وكان هذا مجالا لأعداء الإسلام وأعداء بني الإسلام يبدون فيه ويعيدون. ويجدون المستمعين والمتشككين حتى بين المسلمين فيها محال لإطالة الوقوف بعمره أمثال هذا البائد الحافد مهزول ويجهلون ما وراءه من الزور الأثيم والبهتان المبين. ومما وقعنا بالعقل والنقل لمنبت أن محمدا عليه السلام لم يكن بالسيدة عائشة إلا وهي في السن الصالحة للزواج بين

مات الجزيرة العربية. فاشتد على رعد الأقاويل والسنين. الرسالة ٥٥١ من ٢٤ يناير سنة ١٩٤٤

ويصدقون ما يروون، هم عنده مثلنا، يجهلون ما وراءه من الزور الأثيم والبهتان المبين، ويدركه هو وحده بما أوتي من جراءة وتهجم، وبما قد من بحث وتحقيق. فهو يثبت وينفي، على رغم الأقاويل والسنين، فهو يلعب بالروايات ويحرفها كيف شاء ثم يقول: «ولهذا نرجح أنها كانت بين الثانية عشرة والخامسة عشرة يوم زفت إليه»، (كتاب الصديقة ص ٦٥) ثم ينسى ما اجترحت يداه فيقول (ص ٧٨): «فعاثشة البكر التي لم يتزوج النبي بكرًا غيرها قد مات عنها عليه السلام وهي دون العشرين».

فهنا انفلات من ذلك الجزم، كما قال الدكتور بشر فارس في نقده ص ١٩٣.

وهو يبني تحقيقه هذا العجيب على مقدمات اخترع بعضها اختراعا، وحرّف بعضها تحريفاً منكراً بالتحوير أو التأويل، ثم يسوق ذلك كله مساقاً

وهذه الروايات التي قال عنها إنها تجهل ما وراءها من الزور الأثيم والبهتان المبين، هي الروايات الصحيحة التي لا شك في صحة إسنادها والثقة برواتها عن سن عائشة حين زواج رسول الله بها، وأنه عقد عليها وسنّها ست سنوات، وبني بها وسنّها تسع سنوات، وهي الأحاديث التي رواها البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه والدارمي وأحمد بن حنبل وأبو سعد كلهم من حديث عائشة بن أبي سعيد النخعي الصحيح. وبالألفاظ الواضحة التي لا تحتمل تأويل المتأولين. ولا لعب العابثين، والتي رواها ابن ماجه من حديث عبد الله بن مسعود وابن سعد من حديث أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود ومصعب بن سعد بن أبي وقاص وابن شهاب الزهري وحبيب بن مولى عروة بن الزبير. كل هؤلاء الأئمة الثقات الإجماع الذين يروون

الحقائق التاريخية الثانية. شأن الرواة الثقات ثم لا يذكر شيئاً من الحقائق التي تخالف هواه. فهو يقول:

«وتختلف الأقوال في سن السيدة عائشة يوم رُفَّت إلى النبي عليه السلام في السنة الثانية من الهجرة، فيحسبها بعضهم تسعاً ويرفعها بعضهم فوق ذلك بضع سنوات» (الصديقة ص ٦٤)

أما زعمه أن بعضهم يرفعها فوق ذلك بضع سنوات فإنه قول مبتكر، لم يقله أحد من العلماء، ولم يرد في رواية من الروايات، وإنما يريد أن يتزيد به ويصل إلى بغيته.

وأما جزمه بأن الزفاف كان في السنة الثانية من الهجرة، فإنه اعتمد فيه - فيما أرى - على قول الحافظ النووي في تهذيب الأسماء (ج ٢ ص ٣٥١):

«وبنى بها بعد الهجرة بالمدينة بعد منصرفه من بدر في شوال سنة اثنتين بنت تسع سنين، وقيل بنى بها بعد الهجرة بسبعة أشهر وهو ضعيف، وقد أوضحت ضعفه في أول شرح صحيح البخاري»

هكذا يقول النووي ولكنه نسي، فإنه لم يوضح دليل ضعفه في أول شرحه للبخاري عند شرح الحديث الثاني من الصحيح، في نسختنا المخطوطة عن

أصلها العتيق. وهذا الترجيح من النووي في تاريخ الزفاف خطأ صرف. والقول الذي ضعفه بغير دليل هو الصحيح المرجح. قال الحافظ ابن حجر في فتح

الباري (ج ٧ ص ١٧٦ من طبعة بولاق): «وإذا ثبت أنه بنى بها في شوال من السنة الأولى من الهجرة قوي قول من قال أنه دخل بها بعد الهجرة بسبعة أشهر، وقد وهأه النووي في تهذيبه، وليس بواه إذا عديناه من ربيع الأول، وجرّمه بأن دخوله بها كان في السنة

الثانية يخالف ما ثبت». والدليل على خطأ ما رجحه النووي حديث عائشة نفسها في طبقات ابن سعد (ج ٨ ص ٣٩، ٤٠): «تزوجني رسول الله ﷺ في شوال سنة عشر من النبوة، قبل الهجرة لثلاث سنين، وأنا ابنة ست سنين، وهاجر رسول الله ﷺ فقدم المدينة

يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول، وأعرس بي في شوال، على رأس ثمانية أشهر من المهاجر، وكنت يوم دخل بي ابنة تسع سنين».

فالثابت من قول عائشة نفسها أن رسول الله ﷺ بنى بها في السنة الأولى من الهجرة، في شوال بعد مهاجرة في ربيع الأول، بسبعة أشهر على رأس الثامن ورجح النووي أن ذلك كان بعد عروته بدر

إعداد الشيخ العلامة /

أحمد محمد شاكر

في السنة الثانية، ترجيح بغير دليل، والألمة الثابتة تنفيه

فحكاية الكاتب الجريء قولاً مرجوحاً لا دليل عليه، وإتيانه به في صيغة توهم أنه القول الواحد الذي لم يرو غيره، كانه قضية مسلمة، إذ يقول: «وتختلف الأقوال في سن السيدة عائشة يوم رُفَّت إلى النبي عليه السلام في السنة الثانية من الهجرة». هذا الصنيع منه أن يكون من الأمانة العلمية في شيء.

ومن هذا النوع من الأمانة قوله (ص ٦٤): «فقد جاء في بعض المواضع من طبقات ابن سعد أنها خطبت وهي في التاسعة أو السابعة».

والذي في ابن سعد (ج ٨ ص ٤٢): «أخبرنا محمد بن حميد العبدي حدثنا معمر عن الزهري وهشام بن عروة قالا: نكح النبي ﷺ عائشة وهي ابنة تسع سنوات أو سبع». وأنا أوقن أن الكاتب الجريء أعرف باللغة العربية من أن يخفى عليه الفرق بين معنى «نكح» وبين معنى «خطب»، وأنه لن يغير لفظ إحداهما إلى لفظ الأخرى عن جهل بهما، وإنما يفعل ذاك عن عمد وهو يعرف ما يفعل.

ثم ما باله يدع الروايات الصحيحة المتواترة، ولا يستند إلا إلى الروايات الشاذة أو المنكرة التي تخالف كل رواية صحيحة؟ أمامه الروايات الصحيحة في كتاب ابن سعد وغيره عن الزهري وعن هشام بن عروة وعن غيرهما أن رسول الله ﷺ تزوج عائشة وهي بنت ست سنين، وفي بعضها «سبع سنين»، ودخل بها وهي بنت تسع سنين، فما بال هذه الرواية التي لا شك أن راويها أخطأ فيها أو اختصر فاختطأ من روى عنه فهم اختصاره. ولكن الكاتب الجريء يريد شيئاً معيناً، فلا عليه أن يتخير من الروايات أضعفها، ولا عليه أن يحرف الفاظها إلى ما يشاء، لتصل به إلى ما يريد! ثم هو يريد أن يصور للقارئ أن الذي كان في السنة العاشرة من البعثة قبل الهجرة بثلاث سنوات هو خطبة فقط، يوهم أنه لم يكن هناك زواج، وإن لم يصرح بسفيه.

«وجرت الخطبة بعد ذلك في مجراها الذي انتهى بالزواج بعد سنوات» ويقول (ص ٦٤): «قمت الخطبة في شوال سنة عشر من الدعوة قبل الهجرة بثلاث سنوات».

وبحرف رواية ابن سعد من كلمة «نكح» إلى كلمة «خطبت» ويقول (ص ٦٥): «وإن خطبة النبي التي كانت في نحو السنة العاشرة للدعوة».

ويقول في الرسالة في الكلمة التي اقتبسناها أول مقالنا هذا: «كانت روايات من روايات الأقدمين تذكر أن النبي عليه السلام خطب السيدة عائشة وهي في السابعة إلخ».

وهو يعرف كما يعرف المسلمون جميعاً، عالمهم وجاهلهم، دكيهم وعبيهم، أن الخطبة عند المسلمين عمر الزواج، وأنهما عبر الزفاف والدخول ولكن هكذا يكون الكاتب الجريء

واعجب من هذا كله، واشد جرأة على الحق، واشد نهجاً على سيرد رسول الله، واسوأ أثراً على الجريء فيما قال وكتب، وفيما يقول أو يكتب، أن يقول (ص ٦٤): «فقد جاء في بعض المواضع من طبقات ابن سعد أنها خطبت وهي في التاسعة أو السابعة، ولم يمد الزفاف كما هو معلوم إلا بعد فترة بلغت خمس سنوات في أشهر الأقوال».

أما القول الذي بصفه ناله «أسهر الأقوال» فإنه لم يقله أحد قط ولم نرو في كتاب من كتب السنة أو السيرة أو التاريخ، هذا إلى محاولة تصوير هذه الفترة بأنها فترة خطبة لا فرد رواج قبل البناء، ثم هو يصير على ما ادعى إصراراً عجيباً لم يأت عليه ببرهان.

فيقول ما نقلنا من قبل «وجرت الخطبة بعد ذلك في مجراها الذي انتهى بالزواج بعد سنوات».

ويقول (ص ٦٤ - ٦٥) «إلا لا يعمل بها - يعني خولة بنت حكيم - تشفق من حالة الوحدة التي دعته إلى اقتراح الزواج على النبي، وهي تريد له أن يبقى في تلك الحالة أربع سنوات أو خمس سنوات أخرى».

ومن أين يأتي بالخمسة السنوات ويدعي أنها أسهر الأقوال

والأقوال كلها متضاربة على أنها ثلاث سنوات والشهور محدودة فيها بينة يتمسك بالروايات الصحيحة التي فيها أن الزواج كان قبل الهجرة

ثلاث سنين، ثم بجزء من الرواية الضعيفة أن الزفاف كان في السنة الثانية من الهجرة، ثم لا يجد مناصاً من قواعد الحساب أن الثنتين إذا أضيفتا إلى الثلاث كان الجميع خمسا من غير تردد.

فقد سلم له قوله ووصل إلى ما أراد، ولكنه نسى

أو تناسى أن الروايات كلها تذكر أن بين الزواج والزفاف ثلاث سنين فقط، وأنها حددت بالشهور من شوال إلى شوال، وأنهم كثيراً ما يدكرون عدد السنين وبحرور فيها الكسور، فتقول عائشة ما رويها من قبل ابن رسول الله تزوجها قبل الهجرة بثلاث سنين، وهي تريد سنين وكسراً إذ حددت بالربيع بالشهور، أن الزواج كان في شوال سنة عشر من النبوة، وأنه قدم المدينة في ١٢ ربيع الأول، وهي السنة الأولى من الهجرة، وأنه دخل بها في شوال من السنة نفسها على رأس ثمانية أشهر، وأنه تزوجها وهي بنت ست سنين ودخل بها وهي بنت سبع فهذا حسابه صحيحاً من شوال قبل الهجرة بثلاث إلى شوال في سنة الهجرة، ثلاث سنين كوامل، لا يحتمل بزداً ولا تحويراً، فأبر هذا الحق من دال الصنع

ثم يزداد الكاتب الجريء جرأة، فذهب بحال حيلة عريضة في التناول، يفعلها أفعالاً، يزعم أنه بنصر رايه، ويقدم حجه، فيقول (ص ٦٥)

«ويؤيد هذا الترجيح من غير هذا الجانب أن السيدة عائشة كانت مكتوبة قبل خطبتها إلى النبي، وأن خطبة النبي كانت في نحو السنة العاشرة للدعوة» فإما أن تكون قد خطبت لجبير بن مطعم لأنها بلغت سن الخطبة وهي في فراة التاسعة أو العاشرة، وبعد جداً أن نعتقد الخطبة على هذا التقدير مع افتراق الدين بين الأسرتين، وإما أن يكون قد وعدت لخطبتها وهي وليدة صغيرة كما يتفق أحباها بين الأسر المتالفة، وحسب أن يكون أبو بكر مسلماً عند ذلك، ويستبعد جداً أن يعد بها فتى على دين الجاهلية قبل أن تتفق الأسرتان على الإسلام، فإذا كان أبو بكر - رضي الله عنه - وعد بها ذلك الوعد قبل إسلامه، فمعنى ذلك أنها ولدت قبيل الدعوة وكانت تناهر العاشرة يوم جرى حديث زواجها وخطبها النبي عليه السلام.

هكذا ينقل الكاتب الجريء ويتناول، واحفظوا عليه قبل كل شيء إصراره على أن الذي كان في السنة العاشرة للدعوة خطبة لا زواج، وإن لم ينف الزواج صراحة ولكنه يوقعه في نفس القارئ ويقعنه

نه ابتاعاً من كل القول يوم جرى حديث زواجها
وخطبها النبي عليه السلام.

والقصة التي يشير إليها ويحاول أن يصبغها
بصبغة رايه، هي قصة مطولة في زواج النبي
يسودة بنت زمعة وبعاثشة رضي الله عنهما رواها
احمد بن حنبل في مسنده (ج ٦ ص ٢١٠، ٢١١) ونقلها
عنه الحافظ ابن كثير في تاريخه (البداية والنهاية
ج ٣ ص ١٣١ - ١٣٢) وأشار إلى رواية مثلها عند
البيهقي مؤيدة لإسنادها. وهذا الحديث فيه قصة
وعد النبي بكر ماسنه لمطعم بن عدي على ابنة جبير،
وخطبة النبي إياها وزواجه بها، ثم زفافها إليه بعد
قدومه المدينة. وهذا موضع الشاهد منه، قالت أم
رومان زوج بني بكر لخولة بنت حكيم التي كان
لها فصل السعي في هذا الزواج إن مطعم بن عدي
قد ذكرها على ابنه، ووالله ما وعد أبو بكر وعداً قط
فاخلعه، فدخل أبو بكر على مطعم بن عدي وعنده
امراته أم الصبي، فقالت يا ابن أبي قحافة لعلك
مصني صاحبنا ندخله في دنك الذي أنت عليه إن
تزوج إيلك فقال أبو بكر للمطعم ابن عدي أقول هذه
تقول قال إنها تقول ذلك فخرج من عنده وقد ذهب
الله ما كان في نفسه من عدته التي وعده فرجع فقال
لخولة ادعي لي رسول الله، فدعته فزوجها إياه،
وعائشة يومئذ بنت ست سنين... قالت عائشة فقدمنا
المدينة فمرنا في بني الحارث بن الحارث في النسيج
قالت فجاء رسول الله فدخل بيتنا، واجتمع إليه
رجال من الأنصار ونساء، فجاءتني أمي وإبي لفي
أرجوحة بين عذفين ترجح بي، فاسزلني من
الأرجوحة، ولي جفيمة ففرقتها ومسحت وجهي
بشيء من ماء، ثم أقبلت تقودني حتى وفقت بي عند
الناب وإبي لانسج حتى سكر من نفسي، ثم دخلت
بي، فإذا رسول الله جالس على سرير في بيتنا
وعنده رجال ونساء من الأنصار، فاجلستني في
حجره، ثم قالت: هؤلاء أهلك فبارك الله لك فيهم
وبارك لهم فيك فوثب الرجال والنساء فخرجوا،
وبى بي رسول الله في بيتنا، ما تحررت علي جزور،
ولا نبحت علي شاة.. وأنا يومئذ بنت تسع سنين.

هذه هي القصة التي يحاورها الكاتب الجريء
ويداورها، ويلعب بها ويعبث، يستنيط منها، وما
راينا فيما مرنا أشد حراً على الحق، ولا أبعثاً في
الباطل، ولا لعباً باللفاظ والمعاني، ولا تحريفاً للكلم
عن مواضعه، مما صنع هذا الرجل.

حديث صريح اللفظ بين المعنى، بأسره هذا
الكاتب الجريء على أن يدل على ضد لفظه الصريح
ومعناه الواضح، فلا يأتي بالحديث على وجهه، بل
يصرفه على لفظ من عنده، يُخدع به القارئون، فلا
يدركون ما وراءه. ثم يبني استنساظه على غير علم
بعادات العرب، وعلى غير معرفة بأحكام الشرع فهو
يقول ما حكينا من قوله، ويصر عليه إصراراً منكراً
فيما قرأنا له الآن (في العدد ٥٥٩) من الرسالة المؤرخ
يوم الاثنين ٢٠ مارس إذ يقول

،وحسبنا أن نعلم أن عائشة خطبت قبل
خطبتها للنبي، وإن الذي خطبت له كان من المشركين.
بحسبنا أن نعلم هذا لنعلم أنها خطبت قبل الدعوة
الإسلامية وإن أبا بكر لم يزوج بينه بعد الدعوة
الإسلامية لرجل يكفر بدينه، وهو البرهان الراجح
على أنها حين خطبت لمحمد عليه السلام وبني بها
بعد الخطبة بسنوات قد كانت في سن صالحة
للزواج.

وليحفظ عليه القارئ أيضاً أنه فعل هذا ما فعل
من قبل، فلم يأت بذكر لعقد الزواج بين رسول الله
وبين عائشة، بل ساق القول من الخطبة إلى البناء،
كما ينبغي عليه أيضاً، إذ هو لا يريد أن يعترف بعقد
عقده النكاح في السن المبكرة ثم يعود إلى ما نحن
بسنبله.

بني هذا الكاتب الجريء كل دعواه في هذا
الحديث، وكل استنساظه منه على شيء واحد،
يستنبعه جداً في كتابه (ص ٢٦٥) وينفيه نفياً تاماً
في مقالته (الرسالة ٥٥٩)، وهو أن أبا بكر لم يزوج
بينه بعد الدعوة الإسلامية لرجل يكفر بدينه، وهو
يخطئ في هذا جداً، فإن لفظ الحديث الذي سقناه
يدل على أن أبا بكر كان عند وعده للمطعم بن عدي
إن استمسك به المطعم، وأنه ذهب إليه لعله يجد من
وعده مخرجاً، فجاءته أم الصبي بخشيبتها أن يؤثر
على ابنها إن هو تزوج عائشة فيدخله في دينه الذي
هو عليه، وهو الإسلام.

فلم يجد أبو بكر من اختلاف الدين أو تخوف أم
الصبي مخرجاً من عنده، فسال الرجل، وهو ولي
ابنه الصبي في التزويج، ليرى أيفر زوجه على
قولها، فلما وافقها الرجل وجد أبو بكر المخرج من
وعده، فخرج من عنده وقد ذهب الله ما كان في
نفسه من عدته النبي وعده، وإنما أوقع الكاتب
الجريء في هذا الخطأ وأوهمه، معرفته أن زواج

الحديث ووضعوا له القواعد والقنود، في فن واسع المدي، لعله قد سمع به، وأنه لا يعجز أحد في التحدث عن رسول الله بغير نيت، لقوله عليه السلام: «من حدث عني بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين» [رواه مسلم في مقدمه صحيحه]، وإن العمد إلى التحدث عنه بما ليس بصحيح من أعظم الأثم، لقوله: «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» حديث مبوشر في الصحيحين وغيرهما عن جمع من الصحابة [الصحابة]

فليعد نظراً على ما قدمت يداه في هذه المسألة بعينها، يجد أنه انكر الصحيح الثالث الذي لا خلاف فيه عند المحدثين وغيرهم، أن رسول الله تزوج عائشة قبل الهجرة وهي في السادسة أو السابعة من عمرها ودخل بها في المدينة بعد ثلاث سنين من الزواج، وأنه لكي يصل إلى تأكيد إنكاره، وتأييد دعواه أنها كانت بين التاسعة عشرة والخامسة عشر يوم رُفَّت إلى المسمى، اضطُر إلى تحريف الفاظ الأحاديث، وإلى تحريف معناها، وإلى سَوِّق الكلام من الخطبة إلى الزفاف، خشية أن يذكر عقد الزواج قبل الهجرة فيكون حجة على نفي ما أراد إثباته وإثبات ما أراد نفيه، حتى لقد كاد يزل به قلعه إذ يقول:

«وجرت الخطبة بعد ذلك في مجراها الذي انتهى بالزواج بعد سنوات» كتاب الصديفة ص ١٦٣ فإنه يوهم القارئ، وإن لم يصرح الكاتب، أن الذي كان في مكة قبل الهجرة لم يكن فيه زواج، وأنه انتهى بالزواج بعد سنوات، يعني في المدينة، ولكنه لم يستطع أن يكون جريئاً كما يريد، فحشي أن يدعي أن هناك زواجا كان بالمدينة، لئلاً يكشف للناس عن فساد قوله، ووُهي أدلته، وإن هو أنكر علينا هذا فليقل لنا كلمة صريحة، متى تزوج رسول الله عائشة، أعني العقد لا الخطبة أكان ذلك قبل الهجرة حين خطبها على أبيها، أو كان بعد الهجرة حين بنى بها، ويجد أنه حُرِّف عن عمد كلمة «النكاح» التي هي الزواج إلى كلمة «الخطبة»، وأنه جاء إلى ابن حديث وأصرحه في الدلالة على سن عائشة، وهو الفصحة التي فيها سعى خوله بنت حكيم، فحرقه بالتأويل المنكر، ليستدل به على ضد ما يدل عليه لفظه الصريح، أنها تزوجت بنت ست سنين وزفت بنت تسع، وأن أمها أحبتها يوم الزفاف من أرجوحة كانت يلعب بها بين الحبل ويجد أنه ادعى أن هناك

المسلمة بغير المسلم زواج باطل لا تنعقد، وإن المسلم إذا ارتد عن الإسلام فسسخ عقد زواجه بزوجه المسلمة، وإن غير المسلمة إذا أسلمت وكانت ذات روج عرض على زوجها الإسلام، فإن أبي أن يسلم فرق بينهما، وهذه أحكام يعرفها العامة والخاصة، فبني عليها أنه «بعد جداً أن تنعقد الخطبة مع افتراق الدين»، وأنه «يستبعد جداً أن يعد بها فتى على دين الجاهلية قبل أن تتفق الأسرنا على الإسلام»، وأنها «خطبت قبل الدعوة الإسلامية»، وأننا «لم نذكر أن يزوج بنته بعد الدعوة الإسلامية لرجل يكفر بدينه»، ولكنه لم يعلم أول هذا التحريم لزواج غير المسلم بالمسلمة، ولم يدرك مداه أمره، أكان في أول الإسلام حتى يطبق في هذه الواقعة في وقتها، أم هو تشريع تأخر عنها، فلا يطبق عليها، ولا يستدل به فيها

الأقليعلم الكاتب الجريء أن زواج المسلمة بالمشرك كان حائزاً وواقعاً في أول الإسلام، على عادة الغنائم والأسر من الفزائج والمصاهرة، وأنه لم يحرمه الله تعالى إلا بعد صلح الحديبية، في أواخر السنة السادسة من الهجرة، لما نزل قوله تعالى في سورة الممتحنة: «لَا هُنَّ حِلٌّ لَكُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهَا» [الممتحنة: ١٠]

قال الحافظ ابن كثير في تفسيره ج ٨ ص ٣٢٣ طبعة المبارك: «هذه الآية هي التي حرمت المسلمات على المشركين، وقد كان جائزاً في ابتداء الإسلام أن يتزوج المشرك المؤمنة، ولهذا كان أبو العاص من الربيع زوج ابنة النبي ﷺ، زبيب رضي الله عنها، وقد كانت مسلمة وهو على دين قومه، فلما وقع في الأسارى يوم بدر بعثت امرأته زبيب في فدائه بقلادة لها... فاطلقة رسول الله ﷺ على أن يبعث إليه ابنته، فوفى له بذلك... وبعثها مع زيد بن حارثة، فاقامت بالمدينة من بعد وقعة بدر، وكانت سنة اثنتين، إلى أن أسلم زوجها أبو العاص بن الربيع سنة ثمان فريدها عليه، وليس بعد هذا البيان بيان وما إخال أن للكاتب الحريء حيلة في أن يجادل فيه، وهو يفض كل ما بنى عليه استنباطه أو تحريفه

وليعلم الكاتب الجريء أيضاً أن كل ما ينسب إلى رسول الله ﷺ من قول أو فعل أو تقرير، هو عند المسلمين من الحديث، وأنه لا يجوز لأحد أن ينسب إلى الرسول شيئاً من هذا إلا عن ثقة وثبت، وبإسناد صحيح، على النحو الذي قام به أئمة

من يرفع سن عائشة فوق التسع يضع سنوات. ولم يقل ذلك أحد. وأنه ادعى أن الزفاف لم يتم إلا بعد فترة بلغت خمس سنوات في أشهر الأقوال. ولم يوجد قط قول بهذا، فضلاً عن أن يكون أشهر الأقوال. ويجد أنه كان يجهل حكم الزواج بين المسلمة والمشرقة في صدر الإسلام، وأنه تحدث فيه بغير علم. ويجد أنه فوق هذا كله جمع به قلمه، فوصف هذه السنن الصحاح بأنها «من الزور الأثيم والبهتان المبين، حين زعم أننا نجهل ما وراء روايات الأقدمين. وليت شعري بم يصف عمله في التحريف والحواسر والبقول على رسول الله بما لم يأت عليه برهان وسحره بالسنن على رغم الأقاويل والسنن».

ثم لم يعلم أيضاً أن السنة النبوية «من قول وعمل وتقرير، مصدر عظيم لتشريع الإسلامي، وهي المصدر الثاني بعد القرآن. وهي المفسرة له المبينة. كما قال الله لنبيه: «لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ» [النحل: ٤٤] وأن هذه الأحاديث التي أنكرها بتحريفه وتاويله، وأثبت ضد ما ثبت فيها «على رغم الأقاويل والسنن»، فيها دلالة على أحكام شرعية خطيرة الأثر، منها جواز تزويج الصغيرة للكبير. ومنها أن الصغيرة يلي أمر تزويجها ولها إذ هي لا تملك أمر نفسها، ومنها أن البناء بالصغيرة جائز حلال، إلى غير ذلك من الأحكام، وأن إنكاره ما فيها إنكار لكل ما يستنبط منها بالطريق العلمي في الاستنباط ونسبة شيء إلى رسول الله لم تثبت بالطريق الصحيح للإثبات، بل ثبت ضده وبقيضه فإن لم يدرك هذا كله فقد أبلغناه، وما علينا من وزره من شيء.

وبعد هذا الذي دفع به إلى هذه المصانق، وأوردت هذه الموارد وقحة نظر أنه يسوء عمله إذ يقول «ذلك هو التقدير الراجح الذي ينبغي ما تقوله المستشرقون على النبي بصدد زواج عائشة في سن الطفولة المبكرة» (كتاب الصديقة ص ٦٦) ويقول: «وإنما عنانا أن نبطل قول القادحين في النبي أنه عليه السلام بنى ببنت صغيرة لا تصلح للزواج، وقد أسطلنا ذلك بالأدلة التي لا نكرها هنا» (الرسالة في العدد ٥٥٩). هذا عنزه الظاهر لنا من كلامه. وليس لنا أن نخوض فيما وراءه.

ولكن هذا هكذا؟ قال مستشرق، أو طعن مبشر، أو فدح ملحد، فقال أحدهم ما شاء من فدح في عمل

بمعناه. أفترى أنت هذا العمل معيماً يجب التبرؤ منه. أم تراه جائزاً لا شيء فيه ولا غبار على من يعمله، وأن العائب إنما ينظر إليه من ناحية غير صحيحة، ويعين مغرضة ليست بريئة، أفلا ترى أنك إذا نفيت هذا العمل وأنكرته فقد رأيته معيماً كما رأى العائب، وقادحاً كما فعل القادح، فما حاجتك إلى التستر وراءه، وماذا يمنعك أن تصرح بأن هذا العمل غير جائز، وأنت توافق في استنكاره من سبيلك من المستترفين.

هذا هو الطريق المنطقي للبحث العلمي. العام لا يدافع عن نظرية علمية ولا ينصرها إلا إذا رآها رايه والزمها قوله. ثم ألم يكن الأجدر بالكتاب الجريء أن يصنع ما يصنع الرجال، فيصرح بإنكار كل الأحاديث التي فيها سن عائشة وينقدها على طريقة المحدثين فيبين ضعف أسانيدهم وبطلان روايتهم إن استطاع، فذلك خير له من تاويلها وتحريفها والتزويد فيها، ثم مناقضته نفسه بالاحتجاج ببعض الفاظها على أسلوب عائشة المرسل السهل الجزل الفصيح (ص ٥٧، ٥٨) كما استدرك عليه الدكتور بشر في نقده كتابه.

وبعد مرة أخرى: فإن شريعتنا شريعة الإسلام أباحت تزويج البنات الصغار، وجعلت تزويجهن للأولياء، بدليل زواج النبي ﷺ بعائشة وبنائه بها وهي دون العاشرة، وبدليل قول الله تعالى في سورة الطلاق: «والأولى بنس من الحيض من سنائك إن أرسلت فعدنهن ثلاثة أشهر والأولى لم يحضن» [الطلاق: ٤]. فاللأولى لم يحضن هن الصغيرات اللاتي لم ياتهن الحيض وهن دون البلوغ، عليهن عدة ثلاثة أشهر إذا طلقن، ولا يكون طلاق وعدة إلا بعد زواج، ليس كذلك فمن رضى هذه الشريعة لم ينكر ولم يعبا بقول العائشين المغرضين، ومن أبى «أفأنت تُكره الناسَ حتى يكونوا مؤمنين» [يونس: ٩٩].

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

ماحة النهج

من هدي رسول الله

في الناسك سبع سنه

عن حابر من عند الله رضي الله عنهما
قال: رايت رسول الله ﷺ يرمي الجمرة وهو
على بعيره وهو يقول: يا أيها الناس خذوا
عني تناسككم فإنني لا أدري لعلي لا أحج بعد
عامي هذا. [سنن النسائي]

من الخير التبعيل بالحج

عن ابن عباس رضي الله عنهما
أن رسول الله ﷺ قال: من أراد
الحج فليعجل. وفي رواية قال ﷺ:
تعجلوا إلى الحج فإن أحكم لا
يعري ما يعرض له. [مسند أحمد]

حسن التبعيل في الحج

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: من سعى
سجدة لا رياء فيها ولا سمعة، أعاد الله عليه

فضل الصلاة في المسجد الحرام

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: من سعى
سجدة لا رياء فيها ولا سمعة، أعاد الله عليه
فضل الصلاة في المسجد الحرام

من نور كسبته

نجد نوره ونور الله في الأرض
يقول الله تعالى: إن أول
بيت وضع للناس للذي ببكة
مباركا وهدي للعالمين (٩٦)
فيه آيات بينات مقام إبراهيم
ومن دخله كان آمنا ولله على
الناس حج البيت من استطاع
إليه سبيلا ومن كفر فإن الله
عني عن العالمين.
[ال عمران ٩٦، ٩٧]

في حجاب كسبته

عن ابن عباس رضي الله عنهما
أن النبي ﷺ قال: من سعى
سجدة لا رياء فيها ولا سمعة،
أعاد الله عليه فضل الصلاة
في المسجد الحرام

در من اداب الطواف

عن ابن عباس رضي الله عنهما
أن النبي ﷺ قال: من سعى
سجدة لا رياء فيها ولا سمعة،
أعاد الله عليه فضل الصلاة
في المسجد الحرام

در قاصد الزمينة

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: من سعى
سجدة لا رياء فيها ولا سمعة، أعاد الله عليه
فضل الصلاة في المسجد الحرام

قائدة الأمة وقدوتها

معاوية محمد ميكل

بأكمل الصفات وأجمل السمات فهم مجتهدون في نصرة دين الله عز وجل وساعون في تلك بغاية جهدهم، فلذلك ذل أعداؤهم لهم، وهم كذلك متحابون متراحمون كالجسد الواحد، كما مدحهم ظاهراً فقال: «تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجْدًا»، ومدحهم باطناً فقال: «يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مَنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا»، ومدحهم قبل أن يخلقوا فقال: «نَظَرْتُكُمْ فِي النَّارِ وَمَنْ لَكُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ»، وهذه أيضاً صفة للطائفة المنصورة أهل الحديث الذين اقتفوا أثر جيل القبة الأول محمد ﷺ وصحبه.

«ليغيب بهم الكفار»، وتعمد إغاضة الكفار يوحي بأن هذه الطائفة هي غرس غرسه الله وتعهده رسول الله ﷺ بالتربية، فهي من دلائل قدرة الله: لأنها أداة لإغاضة أعداء الله الذين يعملون على إطفاء نور الله، وإخماد جنوته في نفوس المسلمين، ولكن الله مضم نوره ولو كره المشركون، ومظهر دينه، ولو كره الكافرون، ولذلك ترى أهل البدع يعادون أهل الحديث في كل عصر ومصر.

٦- وقال تعالى: «فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ يَوَلُّوا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» [البقرة: ١٣٧].

قال ابن كثير رحمه الله: «يقول الله تعالى: «فَإِنْ آمَنُوا» يعني: الكفار من أهل الكتاب وغيرهم، «بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ» يا أيها المؤمنون، والإيمان بجميع كتب الله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم، «فَقَدْ اهْتَدَوْا» أي: أصابوا الحق وارشدوا إليه». انتهى.

والآية أيضاً تتناول كل من جاء بعد جيل الصحابة إلى عصرنا لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو معلوم عند علماء الأصول والتفسير، فإنه يجب عليهم أن يتبعوا ما كان عليه الأوائل من الصحابة في تمسكهم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ.

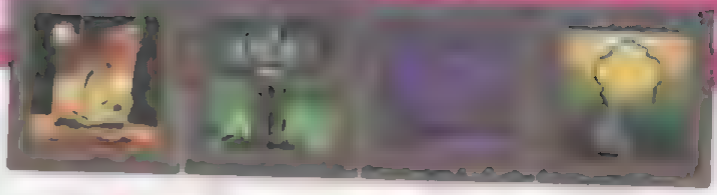
شهداء على الناس، فإذا كانت شهادتهم عند الله مقبولة فلا شك أن فهمهم لنصوص الشريعة حجة على من بعدهم، لذلك أمر رب العزة باتباع سبيلهم، فقال: «وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ» [لقمان: ١٥]. وجبل الصحابة خير من أناب إلى الله واستجاب، فوجب اتباع سبيلهم في فهم دين الله تبارك وتعالى، ولذلك هدد الله تعالى وتوعد من اتبع غير سبيلهم بجهنم وبئس المصير، كما ظهر ذلك في قوله تعالى: «وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا» [النساء: ١١٥].

قال ابن كثير - رحمه الله -: «أي ومن سلك غير طريق الشريعة التي جاء بها الرسول ﷺ فصار في شق والنسرع في سق عر عند منه بعد ما ظهر له الحق وتبين له واتضح، وقوله: «وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ»، هذا ملازم للمصفة الأولى، ولكن قد تكون المخالفة لنصر الشارع وقد تكون لما اجتمعت عليه الأمة المحمدية فيما علم اتفاقهم عليه تحقيقاً، فإنه قد ضمنت لهم العصمة في اجتماعهم من الخطأ تشريعاً لهم وتعظيماً لتبجيلهم». انتهى.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: «إن كلا من الوصفين يقتضي الوعيد لانه مسلتزم للأخر. فهكذا مشاققة الرسول واتباع غير سبيل المؤمنين ومن شاققه فقد اتبع غير سبيلهم وهذا ظاهر، ومن اتبع غير سبيلهم فقد شاققه أيضاً، فإنه قد جعل له مدخلا في الوعيد، فدل على أنه وصف مؤثر في الذم، فمن خرج عن إجماعهم فقد اتبع غير سبيلهم قطعاً، والآية توجب ذم ذلك». (مجموع الفتاوى: ١٩ / ١٩٣، ١٩٤).

٥- قال تعالى: «مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجْدًا يَلْبَعُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَانًا فِي وَجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي النَّارِ وَمَنْ لَكُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا» [الفتح: ٢٩].

فقد وصف الله عز وجل الصحابة



وفي الحديث فوائد:

١- إذا كانت النجوم قد جعلها الله

رجوماً للشياطين في استراق السمع، فإن الصحابة رضي الله عنهم زينة هذه الأمة كانوا رصداً لتأويل الجاهلين وانتحال المبطلين، وتصريف الغالين، الذين اتبعوا أهواءهم.

٢- وإذا كانت النجوم كذلك مناراً لأهل الأرض يهتدون بها في البر والبحر، فذلك الصحابة رضي الله عنهم يقتدى بهم للنجاة من ظلمات الشبهات والشهوات، فمن أعرض عن فهمهم فهو في غيه يفرى في الظلمات ليس بالخارج منها.

٣- فهم الصحابة للقرآن والسنة تحصين من بدع شياطين الإنس والجن، الذين يبتغون الفتنة ويبتغون تأويلها: ليفسدوا فهم مراد الله ورسوله فكان فهم الصحابة حراً من الشر وأسبابه.

٤- فيه أن زهاب الصحابة رضي الله عنهم وانقضاء جيلهم يحقبه ظهور البدع والحوادث في الدين، وقد كان، وهذا كله من دلائل صدق نبوته ﷺ. (باختصار من المنهج السلفي للهلائي).

ولذلك نهى رسول الله ﷺ عن سبهم، فقال: «لا تسبوا أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم أو نصيفه». (رواه مسلم).

وقال رسول الله ﷺ: «لعن الله من سب صحابي». (صحيح الجامع ٥١١١)

روايات عن الأئمة:

١- عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: لا تسبوا أصحاب النبي ﷺ، فلمقام أحدهم ساعة، يعني مع النبي ﷺ، خير من عمل أحدكم عمره. (رواه ابن أبي شيبة وابن ماجه)

٢- وعن سعيد بن زيد رضي الله عنه قال: «والله يشهد رجل منهم - يعني الصحابة مع رسول الله ﷺ - يُغفر فيه وجهه خير من عمل أحدكم ولو عمّر عمر نوح، ثم قال متوعداً من يبغضهم أو يسبهم: لأجرم لما انقطعت أعمارهم أراد الله ألا ينقطع الأجر عنهم إلى يوم القيامة والشقي من ابغضهم والسعيد من أحبهم». (رواه الترمذي وأبو داود).

٣- عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كنا نخير بين الناس في زمن النبي ﷺ، فتخير أبا بكر، ثم عمر بن الخطاب، ثم عثمان بن عفان.

٤- قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر رضي الله عنه. (أخرجه البخاري).

حتى يحصل لهم الهداية.

روايات عن السنة النبوية:

بيّن النبي ﷺ أن الفرقة الناجية والطائفة المنصورة هم الجماعة، وهي ما كان عليه الرسول ﷺ وأصحابه الكرام، فقد ثبت عند ابن ماجه في سننه من حديث عوف بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفس محمد بيده لتفترقن امتي على ثلاث وسبعين فرقة: واحدة في الجنة، وثنتان وسبعون في النار». قيل: يا رسول الله، من هم؟ قال: «الجماعة». (صحيح ابن ماجه ٣٦٤ / ٢)

قال أبو شامة: وحيث جاء الأمر بلزوم الجماعة فالمراد به لزوم الحق واتباعه، وإن كان المتمسك به قليلاً والمخالف كثيراً لأن الحق هو الذي كانت عليه الجماعة الأولى من النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم، ولا نظر إلى كثرة أهل الباطل بعدهم. (الباعث على إنكار البدع ص ٢٢)

وثبت عند أبي داود من حديث العرياض بن سارية قال: قال رسول الله ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها، وعصوا عليها بالنواجز، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة». (رواه أبو داود وصححه الألباني).

قال ابن حبان في «صحيحه» (١ / ١٠٤) في قوله ﷺ: «عليكم بسنتي» إنه بيان واضح أن من واطب على السنن، وقال بها، ولم يعرج على غيرها من الآراء، كان من الفرقة الناجية يوم القيامة، جعلنا الله منهم بمنة وكرمه.

وفي الصحيحين عن عمران بن حصين رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «إن خيركم قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم». قال عمران: «فلا أدري قال رسول الله ﷺ بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً». (رواه البخاري ومسلم).

روايات عن الأئمة:

عن أبي بردة عن أبيه رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «النجوم أمانة للسماء، فإذا ذهب النجوم أتى السماء ما توعد، وأنا أمانة لأصحابي، فإذا ذهب أصحابي ما يوعدون، وأصحابي أمانة لأمتي، فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون». (رواه مسلم).

٥- قال الميموني: سمعت أحمد بن حنبل يقول: ما لهم وما معاوية، نسال الله العافية، وقال لي: يا أبا الحسين إذا رايت أحداً يذكر أصحاب رسول الله ﷺ يسوء قاتهمه على الإسلام، (حكم سب الصحابة لابن تيمية).

٦- وقال الحارث بن عتبة: «إن عمر بن عبد العزيز أتني برجل سب عثمان، فقال: ما حملك على أن سببته؟ قال: ابغضه، قال: وإن ابغضت رجلاً سببته، قال: فأمر به فجلد ثلاثين سوطاً». (حكم سب الصحابة ٢٣).

٧- عن طارق بن شهاب رحمه الله قال: كنا نتحدث أن عمر ينطق على لسانه ملك. (أخرجه أحمد).

❖ شهادة علي رضي الله عنه بغيرية أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ❖

عن محمد ابن الحنفية (وهو محمد بن علي بن أبي طالب، رحمه الله) قال: قلت لأبي: أي الناس خير بعد رسول الله ﷺ؟ قال: أبو بكر، قلت: ثم من؟ قال: ثم عمر. وخشيت أن يقول عثمان، قلت: ثم أنت؟ قال: ما أنا إلا رجل من المسلمين. (رواه البخاري).

فإذا كان علي رضي الله عنه يقول هذا وهو في زمان خلافته: أن خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر، فقد انحضت حجة الرافضة، وأخرست كل الألسنة.

❖ الصحابة كهم عدول ❖

والطعن فيهم طعن في الرسالة والرسول ﷺ، فمن طعن في الصحابة فقد طعن في دين الله وشرعه لأن الصحابة هم شهودنا مع كتاب الله وسنة رسوله ﷺ. قال الخطيب البغدادي رحمه الله: عدالة الصحابة ثابتة معلومة بتعديل الله لهم وإخباره عن طهارتهم واختياره لهم بنص القرآن.

ثم حكي الإجماع على ذلك بقوله: «هذا مذهب كافة العلماء، ومن يعتد بقوله من الفقهاء». (الكفاية في علم الرواية ص ٩٣)

قال أبو زرعة: «إذا رايت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فاعلم أنه زنديق، وذلك أن رسول الله ﷺ عندنا حق، والقرآن حق، وإنما أدى إلينا هذا القرآن والسنة أصحاب رسول الله ﷺ، وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا، ليبطلوا الكتاب والسنة والجرح بهم أولى وهم زنادقة». (الكتاب ص ٩٧).

❖ القول للرضي في سبب النبي ﷺ ❖

قال الإمام أحمد رحمه الله في السنة (ص ٧١): «ومن الحجة الواضحة البينة المعروفة ذكر محاسن أصحاب رسول الله ﷺ كلهم

أجمعين والكف عن ذكر مساوئهم

والخلاف الذي شجر بينهم، فمن سب

أصحاب رسول الله ﷺ أو أحداً منهم أو

تنقصه أو طعن عليهم أو عرض بعيبهم أو عاب

أحداً منهم فهو مبتدع رافضي خبيث مخالف لا يقبل

الله منه صرفاً ولا عدلاً بل حبههم سنة والدعاء لهم قرينة،

والاقتداء بهم وسيلة والاخذ بأثارهم فضيلة وأصحاب

رسول الله هم خير الناس».

وقال الإمام الطحاوي رحمه الله: ونحن نحب

أصحاب رسول الله ﷺ ولا نفرط في حب أحد منهم،

ونبغض من يبغضهم وبغير الخير يذكرهم، ولا نذكرهم

إلا بخير وحبههم دين وإيمان وإحسان، وبغضهم كفر

ونفاق وطغيان.

❖ النجدة في اتباع منهجهم والسير على طريقهم ❖

قال ابن مسعود رضي الله عنه: من كان مستنئاً

فليستأن بمن قد مات، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة،

أولئك أصحاب محمد ﷺ كانوا الفضل هذه الأمة، أبرها

قلوباً، وأعمقها علماً وأقلها تكلفاً، اختارهم الله تعالى

لصحبة نبيه، وإقامة دينه، فاعرفوا لهم فضلهم،

واتبعوهم في أثارهم، وتمسكوا بما استطعتم من

أخلاقهم ودينهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم.

(جامع بيان العلم ٢ / ٢٤٧).

وقال الأوزاعي رحمه الله: اصبر نفسك على السنة،

وقف حيث وقف القوم، وقل بما قالوا وكف عما كفوا

عنه، واسلك سبيل سلفك الصالح فإنه يسعك ما

وسعهم. (شرح أصول الاعتقاد ١ / ١٥٤).

وقال أيضاً: عليك بآثار من سلف وإن رفضك

الناس، وإياك وأراء الرجال وإن زخرفوا لك القول.

(الشريعة للأجري ص ٥٨).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: ومن خالف قولهم

وقسر القرآن بخلاف تفسيرهم فقد أخطأ في الدليل

والمدلول جميعاً (التفسير الكبير ٢ / ٢٢٩)

وقال ابن عبد الهادي رحمه الله في «الصارم

المنكي» (٤٣٧): لا يجوز إحداث تاويل في أية أو سنة، لم

يكن على عهد السلف، ولا عرفوه، ولا بينوه للأمة.

وصدق مالك رحمه الله حيث قال: لا يصلح آخر

هذه الأمة إلا بما صلح به أولها. أولئك آبائي فجئني

بمثلهم.

والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على أشرف المرسلين. وبعد

ذكرنا أن الوحي نزل بقدرته أم المؤمنين عائشة. بعد شهر كامل من خوض الخاضعين في حديث الإفك. فأنزل الله تعالى القول الفصل الذي حلّى المواقف المتداعية. وأظهر خبيء الأنفس. وأرشد ووعظ المؤمنين مبنياً لهم ماداً كان ينبغي إزاء هذا النهار العظيم. ومحدراً من الاستيغاف خلف المصافين والشباطين الذين لا ملأ لهم إلا محبة إشاعة الفاحشة بين مجتمع المؤمنين.

ثم بدأنا في وفقات مع الآيات العشر التي أرسلت في حديث الإفك. وسنألف الحديث بإس الله

وتراحمهم وتعاطفهم. مثل الجسد. إذا اشتكى منه عضو. تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى. (متفق عليه وهذه رواية مسلم)

فكما أنه يكره أن يقدح أحد في عرضه. فليكره من

كل أحد أن يقدح في أخيه المؤمن الذي يميزه بنفسه.

«لَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِنَفْسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ» [النور ١٢]

لَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ: هذا عتاب من الله تعالى

للمؤمنين في ظنهم. فكأن ينبغي أن يفتس فضلاء

المؤمنين والمؤمنات الأمر على أنفسهم. فإن كان ذلك

يبعد فيهم. فذلك في عائشة وصفوان رضي الله عنهما

بعد. ولولا حرف تحضيض يتضمن معنى الزجر

والتوبيخ. وهذا نادب من الله تعالى للمؤمنين الذين

خاضوا في ذلك الكلام السيئ.

قال ابن كثير في تفسيره: وقد قيل: إنها نزلت

(الآية) في أبي أيوب خالد بن زيد الأنصاري وأمراته

رضي الله عنهما. كما قال الإمام محمد بن إسحاق بن

يسار عن أبيه عن بعض رجال بني الجار أن أبا أيوب

خالد بن زيد الأنصاري قالت له امرأته أم أيوب. يا أبا

أيوب. أما تسمع ما يقول الناس في عائشة رضي الله

عنها: قال. نعم. وذلك الكذب أكنت فاعلة ذلك يا أم

أيوب: قالت: لا والله ما كنت لأفعله. قال: فعائشة والله

خير منك..

ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيراً:

بإخوانهم قاسوا (وذلك من قياس الأولى) ذلك الكلام

على أنفسهم. فإن كان لا يليق بهم فام المؤمنين عائشة

أولى بالبراءة بالأحرى. فأوجب الله تعالى على

المسلمين إذا سمعوا رجلاً يقدح أحداً ويذكره بقبيح لا

يعرفونه به. أن ينكروا عليه ويكذبوه. فليسه العفاف

التي يستتر بها المسلم لا يزيلها عنه خير محتتم وإن

شاع إذا كان أصله فاسداً أو مجهولاً. فالمؤمنون كنفس

واحدة. وذلك نظير قوله تعالى: «وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ»

[النساء ٢٩] وقوله تعالى: «فَسَلُّوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ»

[النور: ٦١].

«إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْنَةٌ مَنَحَةٌ لَا حَسْبُوهُ سِرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ حَبِيرٌ لَكُمْ لَعَلَّ أَمْرِي مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ» [النور ١١].

عصبة منك في مصحف حفصة. عصبة أربعة. (وهي تفسير لعدد العصبة. إذ كان بعض الصحابة يضع المعنى التفسيرى فوق الكلمة في مصحفه الخاص به ليتذكره).

لكل أمرئ منهم ما اكتسب من الإثم جزاء ما

اجترح من الذنب وعلى قدر ما خاض فيه. وهذا وعيد

للمذين جاءوا بالإفك. وأنه سيُعاقبون على ما قالوا من

ذلك. وقد حد النبي ﷺ منهم جماعة

فقر عائشة رضي الله عنها قالت: لما نزل عذري.

قام النبي ﷺ على المنبر. فذكر لك ونلا - تعنى القرآن

فلما نزل من المنبر أمر بالرجلين والمرأة فضربوا

حدهم. صحيح سنن أبي داود.

لماذا لم يجد عبد الله بن أبي بن سلول؟

لأن الله تعالى أعدل له في الآخرة عذاباً عظيماً. فلو

حد في الدنيا لكان ذلك نقصاً من عذابه في الآخرة

وتخفيفاً عنه. وإنما حد المسلمون ليكفر عنهم إثم ما

صدر منهم من القذف حتى لا يبقى عليهم تبعه من ذلك

في الآخرة.

وبحتمل أن يقال: إنما ترك حد ابن أبي استئلافاً

لقومه واحتراماً لأسسه. وإطفاءً لئارة الفتنة المتوقعة

من ذلك. وقد كان ظهر مبادئها من سعد بن عباد ومن

قومه لما خطب النبي ﷺ وقال للناس: «من يعذري في

رجل أذاني في أهلي... الحديث. كما في صحيح مسلم

يقول الفرطلي في تفسيره: المشهور أن الذي حد

حسان ومسطح وحمنة ولم يسمع بحد لعبد الله بن

أبي. وهو الذي تولى كبره (معظم الإفك). فجزأوه

الخلود في الدرك الأسفل من النار.

والله تعالى جعل الخطاب في الآيات عاماً لكل

المؤمنين. وأخير سبحانه أن قدح بعضهم ببعض.

كقدح في أنفسهم.

وفي الحديث عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما

قال: قال رسول الله ﷺ صل المؤمنين في نوادهم

في رعاية المجتمعات من الظلمة

مؤلفي المراحل

إيمان

وإن المرائر إلى الله عز وجل، فإنه تعالى قال في الآية السابقة: «لَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلُوا آمَنُوا بِاللَّهِ وَآمَنُوا بِالرَّسُولِ مَا كَانَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرٍّ مِنْ اللَّهِ فَأَمَّا الْكُفَّارُ الْكَافِرُ فَلَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ» [النور: 64]. يخاطب عقول المؤمنين وقلوبهم أولاً، إذ كان ينبغي لهم تبرئة أم المؤمنين رضي الله عنها بعقولهم وقلوبهم أولاً، فالدليل الداخلي من القلب أولاً، وهذا مصداق لقول النبي ﷺ: «إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسد فسد الجسد كله ألا وهي القلب». فصالح الجسد والجوارح ومنها اللسان عن الخوض في الأعراض يبدأ أولاً باستعداد قلبي، قبل الدليل الخارجي.

ثم نكر الله تعالى بعد القلب الدليل الخارجي وهم الشهود الأربعة، وهذا الدليل الخارجي هو الذي يؤخذ به الناس.

«وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ» [النور: 14].

ولولا فضل الله عليكم ورحمته لمسكم أي بسبب ما قلتم في عائشة عذاب عظيم في الدنيا والآخرة، وهذا عتاب من الله بليغ، ولكنه برحمته ستر عليكم في الدنيا، ويرحم في الآخرة من آتاه ثانياً.

فخطاب الله تعالى في الآية لمن عذبه إيمان وورقه الله التوبة وأقيم عليه الحد، فاما من خاض فيه من المنافقين كعبد الله بن أبي بن سلول وأضرابه، فليس أولئك بمرايين في هذه الآية.

يقول ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: «لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ» أي: عذاب لا انقطاع له، يعني في الآخرة، لأنه ذكر عذاب الدنيا من قبل، بالحدود التي أقيمت بالجلد في الدنيا؛ فقد جلد واحد.

وإن كان ما حضم فيه يسحق هذا العذاب، ولكن الله الذي سبقت رحمته غضبه شمل برحمته المخطئين.

«إِذْ تُلْقُونَ بِالنِّسْبَةِ وَيَقُولُونَ بَأْوَاسِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتُحْسِنُونَهُ هِيئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ» [النور: 15].

وتلقونه من النلقي، وفترات عائشة رضي الله عنها: إذ تلقونه أي تكذبونه من الوثق وهو الكذب، وفي البخاري عن عائشة هي من ولق اللسان، يعني الكذب الذي يستمر صاحبه عليه، وتلقونه بالنسب أي تلقونه، ويلقبه بعضهم إلى بعض.

جبهة على راحلة صفوان بن المعطل في وقت الظهيرة، والجيش بكماله يشاهدون ذلك، ورسول الله ﷺ بين أظهرهم، ولو كان الأمر فيه ريباً لم يكن فيه جبهة، ولا كما يقومان علي مثل ذلك على رؤوس الأشهاد، بل كان هذا يكون - لو قدر - خفية مستوراً، فتعين أن ما جاء به أهل الإفك مما رموا به أم المؤمنين هو الكذب البحت والقول الزور.

فبراءة أمنا رضي الله عنها أمر يهدي لدى كل منصف لديه مسكة عقل، فعائشة على قدرها ورجاحة عقلها لا تعرض نفسها لهذه الريبة أمام جيش في وضوح النهار، مع رجل من المسلمين يتقي ما يتقيه المسلم الصادق في هذا المقام من غضب النبي ﷺ وغضب المسلمين وغضب الله تعالى، فتلك خلة تترفع عنها من هي أقل من عائشة رضي الله عنها منزلة وخلقا وأتقى.

لَوْ لَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَادِبُونَ» [النور: 13]. وهذا توبيخ لأهل الإفك، لولا بمعنى هلاً، أي: هلاً جاءوا عليه بأربعة شهداء على ما زعموا من الإقرار، وهذا فيه إحالة على الآية السابقة في القذف، وهو قول: بعالي، والتدبر يرتبوا المخصصات، ثم تأتوا بأربعة شهداء فأجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ» [النور: 14].

فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون، أي هم في حكم الله تعالى كاذبون، وإن كانوا في أنفسهم قد تيقنوا ذلك، فإنهم كاذبون في حكم الله، لأنه حرم عليهم التكلم بذلك من دون أربعة شهود، ولم يقل: فأولئك هم الكاذبون، وذلك من أجل تعظيم حرمة المسلم وعرضه بحيث لا يجوز الإقدام على رميه من دون نصاب الشهادة بالصق.

وقد يعجز الرجل عن إقامة البينة وهو صادق في قذفه، ولكنه في حكم الشرع وظاهر الأمر كاذب، لا في علم الله تعالى، وهو سبحانه إنما رتب الحدود على حكمه الذي شرعه في الدنيا لا على مقتضى علمه الذي تعلق بالإنسان على ما هو عليه، فأحكام الدنيا على الظاهر.

ففي البخاري عن عمر رضي الله عنه: إن أناساً كانوا يؤخذون بالوحي في عهد رسول الله ﷺ، وإن الوحي قد انقطع وإنما نأخذكم الآن بما ظهر لنا من أعمالكم، فمن أظهر لنا خيراً أمناه وقريناه، وليس إلينا من سريرته شيء، الله يحاسبه على سريرته، ومن أظهر لنا سوءاً لم نأمنه ولم نصدق، وإن قال إن سريرته حسنة.

وقد أجمع العلماء أن أحكام الدنيا على الظاهر،

«وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاحِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ»
والامران محظوران. التكلم بالباطل في قوله تعالى. إذ
تلفونه بالسنتكم، والقول بلا علم في قوله تعالى.
«وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاحِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ».

والقول إنما هو تعبير عما استقر في القلب
والعقل، واللسان يترجم عنه، وهذا الإفك ليس إلا قولاً
يجري على السنتكم وأفواهكم من غير ترجمة عن علم
به في القلب والعقل، فلسان يأخذ من لسان بلا تدبر
ولا ترو ولا إمعان نظر.

ولقد حذرنا الله تعالى من القول بلا علم: «وَلَا
تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ
أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولاً».

وتحسبونه هيناً: الضمير يعود على حديث الإفك،
هيناً: أي يسيراً لا يلحقكم فيه إثم، وهو عند الله
عظيم: أي عظيم الوزر.

وهذا فيه زجر شديد عن تعاطي بعض الذنوب
على وجه التهاون بها، فإن العبد لا يفيد حسبانته
شيئاً ولا يخفف من عقوبته شيئاً، وفي القرآن: «قُلْ
هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً (١٠٣) الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيُهُمْ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ
صَعْمًا» [التكوير: ١٠٣-١٠٤].

وقوله تعالى: «وَيَذَرُ لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا
يَحْتَسِبُونَ» [الزمر: ٤٧].

وفي السنة تحذير من التهاون بمعاصي الله
تعالى، فلقد دخلت امرأة النار في حبس مرة، وبخلت
امراً النار مع كبير عبادتها لأنها آتت جيرانها
بلسانها.

ولقد حذر النبي ﷺ أمنا عائشة من التهاون
بمعاصي الله، فقال ﷺ: «يا عائشة، إياك ومحقرات
الذنوب، فإن لها من الله عز وجل طالبا» (صحيح ابن
حبان وغيره).

«وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا»: ولو لم تكن زوجة النبي ﷺ،
لما كان هيناً، فكيف وهي زوجة النبي الأمي خاتم
الأنبياء والمرسلين؟

«وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ»: عظيم عند الله تعالى أن
يقال في زوجة رسول الله ﷺ ما قيل، فإن الله تعالى
يعار، ولهذا لم يضر على زوجة نبي من الأنبياء ذلك،
حاشا وكلا، كما يقول ابن عباس رضي الله عنهما: ما
زنت امرأة نبي قط.

ولو لم يكن ذلك، فكيف يكون هذا في زوجة سيد
ولد آدم على الإطلاق؟

«فليس هيناً أن تخوضوا في عرض نبيكم، فهو
عند الله عظيم، ولا يعظم عنده الله تعالى إلا الأمور
الجسام».

«وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ
بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ» [النور: ١٦].

وهذا عتاب لجميع المؤمنين، كان ينبغي لكم أن
تخبروه، ولا يتعاطاه بعضكم من بعض على جهة
الحكاية والنقل، وسبحان الله أن يقال هذا الكلام على
زوجة رسوله وحليته خليفه ﷺ، وأن تحكموا على

هذه المقالة بأنها بهتان، والبهتان أن يقال في الإنسان
ما ليس فيه، وهذا المعنى جاء صريحاً في حديث
النبي ﷺ الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن
رسول الله ﷺ قال: «اتدرون ما الغيبة؟» قالوا: الله
ورسوله أعلم. قال: «ذكرك أخاك بما يكره». قيل:
أفرايت إن كان في أخي ما أقول؟ قال: «إن كان فيه ما
تقول، فقد اغتبتته، وإن لم يكن فيه، فقد بهتته» (رواه
مسلم).

«يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُوذُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ» [النور: ١٧].

ثم يعظمهم الله تعالى ألا يعوبوا لمثل هذا: أي
لنظير ذلك القول بعينه - أي في عائشة رضي الله
عنها - أو من كان في مرتبتها، لما في ذلك من أذى
رسول الله ﷺ في عرضه وأهله.

يقول هشام بن عمار: سمعت مالكا يقول: من سب
أبا بكر وعمر أدب، ومن سب عائشة قُتِلَ. لأن الله
تعالى يقول: «يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُوذُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ
كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» فمن سب عائشة فقد خالف القرآن،
ومن خالف القرآن قُتِلَ.

قُتِلَ: لعل الإمام مالكا يقصد سبها في عرضها،
وهذا الذي ذهب إليه أصحاب الشافعي: أن من سب
عائشة أدب كما في سائر المؤمنين، واجابوا أن الأمر
ليس في سب عائشة، إنما الأمر أن من رمأها بما
برأها الله منه فقد كذب الله تعالى، ومن كذب الله
تعالى فهو كافر، أما من سبها في غير ما برأها الله
منه فيؤيب كسائر المؤمنين.

- وموعظة الله لنا، هي نعم الموعظة، فيجب علينا
مقابلتها بالقبول والإذعان والتسليم والشكر لله.

- «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ»: توقّف وتوكيد، كما تقول:
ينبغي لك أن تفعل كذا وكذا، إن كنت رجلاً، ودل ذلك
على أن الإيمان الصادق يمنع صاحبه من الإقدام على
المحرمات.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «يَعْظُمُ اللَّهُ»:
يحرم الله عليكم، وقال مجاهد - رحمه الله -: ينهاكم
الله.

«وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» [النور: ١٨].

يبين الله لكم الآيات المشتملة على الأحكام،
والموعظ، والزجر، والترغيب، والترهيب، يوضحها لكم
توضيحاً جلياً.

«وَاللَّهُ عَلِيمٌ»: أي كامل العلم، «حَكِيمٌ»: تام
الحكمة، فمن علمه وحكمته، أن علمكم من علمه.

«إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ
امْنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» [النور: ١٩].

«يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ»: أي تشو وتظهر،
وتكون حديث الناس وشغلهم الشاغل، والفاحشة هي
الأمور الشنيعة المستقبحة، توعد الله من فعل ذلك
بالعذاب الأليم، وذلك لغشه لإخوانه المسلمين ومحبة
الشّر لهم، وجراعتة على أعراضهم، بينما كان ينبغي

له أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه ويكره له ما يكرهه لنفسه كما بالحديث: «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه».

وإن وقع أخوه في معصية، فينبغي له أن يستر عليه، كما يستر على نفسه وعلى أهله، كما بالحديث وهذا الوعيد الشديد مجرد محبة إشاعة الفاحشة بالقلب، فكيف بما هو أعظم من ذلك من إظهار الفاحشة ونقلها، والعمل على ترويجها وبثها وتسهيلها بين الناس، وكل هذا من رحمة الله لعبادة المؤمنين، وصيانة أعراضهم، كما صان دماهم وأموالهم، فمن سمع شيئاً من الكلام السيئ، فقام بذمته شيء منه، فعليه أن يدفع ذلك بالذنب عن عرض إخوانه، ولا يتكلم بالسوء ويندبه ويشيعه.

«لهم عذاب أليم في الدنيا» وهو الحد، والآخرة: هو عذاب النار. (وهو مخصوص للمنافقين، فالحد للمؤمن كفارة).

«والله يعلم وأنتم لا تعلمون»: فلذلك علمكم وبين لكم ما تجهلون.

«ولو لا فضل الله عليكم ورحمته وإن الله رؤوف رحيم» [النور: ٢٠].

إن فضل الله تعالى أحاط بكم من كل جانب، لذا بين لكم كل هذه الأحكام والمواظ والحكم الجليلة، ولو لا فضله سبحانه وتعالى ما أمهل من خالف أمره، ووقع في إحيائه، ولكن لفضله ورحمته، وأن تلك من وصفه اللازم، أثر لكم من الخير الدنيوي والآخروي، ما لن تحصوه أو تعدوه.

وجواب لولا في الآية محذوف: يعني لولا فضل الله عليكم ورحمته لعاجلكم بالعقوبة، قال ابن عباس رضي الله عنهما: يريد مسطحاً، وحسان بن ثابت وحمزة بنت جحش.

عود على بدء

على مدى ما يقرب من عامين، بينا قدر الوسع، المنهج الإسلامي في وقاية المجتمعات من الفاحشة، وكان السبب الرئيس للتفصيل في هذه المقالات، هو ما يردده البعض بين الحين والآخر حول الحجاب - فرض ربنا على المرأة المسلمة - وما يدعيه هؤلاء وأولئك من عدم أهمية الحجاب، وأنه من القشور الخارجية، وأن مدار الأمر على اللب (القلب) من الداخل، واستغلال أخطاء بعض المحجبات، وعدم التزامهن بالالتزام الصحيح في التفكير على الحجاب والالتزامات به، ومن ثم رمي الدعاة والدعوة بالسطحية وضحالة الفكر، إذ هم لا يهتمون إلا بالشكل فقط سواء للرجل أو للمرأة.

وكلامهم هذا - عار عن الصحة - قلباً وقالياً، وإنما هي دعاوى مغرضة، الهدف منها تنفير الناس من الحجاب ومن الدين، وهيئات هيهات لما يقولون ولما يفعلون.

قاربنا أن نبين لإخواننا وأخواتنا - أولاً - منهج ربنا المتكامل في العفة والطهارة والحشمة والحياء والطهر والصلاح، ونبين لهؤلاء اللدغين - عمداً وجهاً

وانسياقاً أن الحجاب لسنة في بناء عفة المجتمع، وأن الدعاة الربانيين يستقون منهجهم في الدعوة من الوحيين - الكتاب والسنة - ويضعون الأمور في نصابها الحقيقي، ويعلمون أن الدين كل متكامل، نسيح واحد، وأنه يتكور من شعب، كما قال النبي ﷺ، وأن هذه الشعب ليست سواء، فتسببه لا إله إلا الله ليست كشعبه إمالة الذي عن الطريق، لكنها كلها من شعب الإيمان، التي ينبغي الإيمان بها والتحلي بها، ولقد ذم الله بني إسرائيل في الكتاب لما تخيروا يهودهم ما يريدون وما لا يريدون من دين الله، «فأؤمنوا ببعض الكتاب وتكفروا ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون» [البقرة: ٨٥].

فعلى فرض أن المحجبات كلهن وقعن في الأخطاء، فهل يطعن هذا في وجوب الحجاب، فهل أن بعض المصلين لا يعملون بصلاتهم، أنهاجم الصلاة ونادى بإبطالها أم ننصح المقصرين، ولو أن بعض الصالحين لا يعملون بمقتضى صيامهم، أنلغي شهر رمضان، أم نعالج أخطاء هؤلاء الصالحين ونوجههم لحقيقة الصيام.

وهكذا، فأخطاء المحجبات تصوب وتوجه، وكل ابن آدم خطاء، لكن لا نهاجم دين الله أبداً وأياته التي فرض فيها الحجاب على كل امرأة مسلمة.

قال تعالى: «يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً» [الأحزاب: ٥٩].

فإلى الذين يقولون إن المهم هو الجوهر فقط، وإن الشكل لا وزن له، نقول: إن العقلاء يعرفون التلازم بين الشكل والجوهر، فالذي يتزيا بزي طائفة من الناس يجد نفسه من تحليا بأخلاقهم وأفعالهم، كما قال ابن مسعود رضي الله عنه: لا يشبه الزي الزي حتى يشبه القلب القلب.

والإسلام - نعم - ركز على قلب الإنسان وجوهره لأنه ملك البدن وبصلاحه يتصلح حال البدن، لكنه في ذات الوقت لم يغفل الشكل الخارجي، والنبي ﷺ له توجيهات كثيرة في مراعاة تميز الأمة وخصوصيتها في شكلها كما هي متميزة في مضمونها.

فيا من تهاجمون الحجاب، وهو شرع ربنا، وتخلطون الأوراق بين دين أمر الله به وبين سلوك قد يكون فيه بعض الأخطاء، فإن كنتم من النصحاء المخلصين، فأنصحوا لله، وأعملوا على كل ما من شأنه أن يحافظ على صلاح المجتمع وطهارته، وموقنين أن هذا الصلاح المرجو لن يكون إلا وفق شرع الله ومنهجه، وأعلموا أن الكل موقوف على ربه تعالى وسائله ليس بينه وبينه ترجمان: «يوم لا ينفع مال ولا بنون» (٨٨) إلا من أتى الله بقلب سليم» [الشعراء: ٨٨، ٨٩].

والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

نقد استهينا في الحلقة الماضية من الحديث عن زواج الأبقار، وفي هذه الحلقة نتحدث إن شاء الله عن:

٣٠ تزويج الثيبات

والثيبات جمع ثيب، وهي ضد البكر. قال ابن الأثير: ويقع على الذكر والأنثى، يقال: رجل ثيب وامرأة ثيب. ومع ترغيب الشرع في التزويج من الأبقار إلا أنه قد يكون احساناً الزواج بالثيب مصلحة كبرى، وخيراً عظيماً. وقد تزوج رسول الله ﷺ وصحابته الكرام بالثيبات، يظهر ذلك في الأحاديث الآتية:

١- عن عروة بن الزبير أن زينب بنت أبي سلمة أخبرته أن أم حبيبة بنت أبي سفيان أخبرتها أنها قالت: يا رسول الله، انكح اختي بنت أبي سفيان فقال: «أو تحبين ذلك؟» فقلت: نعم لست لك بمخلية (أي لست خالصة من الضرائر فبالأولى اختي)، وأحب من شاركني في الخير اختي، فقال النبي ﷺ: «إن ذلك لا يحل لي»، قلت: فإننا نحدث أنك تريد أن تنكح بنت أبي سلمة؟ قال: «بنت أم سلمة؟» قلت: نعم، فقال: «لو أنها لم تكن ربييتي في حجري ما حلت لي، إنها لابنة أخي من الرضاعة، أَرْضَعْنِي وَأَبَا سَلَمَةَ ثَوْبِيَّةَ، فَلَا تَعْرِضْنِي عَلَيَّ بِنَاتِكُنْ وَلَا أَخَوَاتِكُنْ».

قال عروة: وثوبية مولاة لأبي لهب، كان أبو لهب أعتقها فأرضعت النبي ﷺ، فلما مات أبو لهب أريه بعض أهله بشر حبيبة (حال) قال له: ماذا لقيت؟ قال أبو لهب: لم ألق بعدكم (رخاء) غير أبي سفيان في هذه الإشارة إلى البقرة بين الإبهام والمسحة) بعثتني ثوبية. [متفق عليه] يعني سفي ماء بعد موته في إباء صغير مثل البقرة، وذلك لعنقه ثوبية التي كانت أرضعت النبي ﷺ.

قوله: «بناتكن»، خاطب بذلك نساءه فافتضى أن لهن بنات من غيره، فيستلزم أنهن ثيبات كما هو الأكثر الغالب، وهذا موضع الاستشهاد.

٢- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قلنا مع النبي ﷺ من غزوة، فتعجلت على بعير لي قطوف، فلحقني راكب من خلفي، فنخس بعيري بعنزة كانت معه، فانطلق بعيري كاجود ما أنت راء من الإبل، فإذا النبي ﷺ فقال: «ما يعجلك؟» قلت: كنت حديث عهد بعرس، قال: «أكبراً أم ثيباً؟» قلت: ثيباً، قال: «هلاً حاربة نلاعها وبلاعها»، قال: فلما دخلنا لسحل المدينة، قال: «امهلوا حتى تدخلوا ليلاً - أي عشاء - لكي تمتشط الشعلة وتستحد المفيبة».

يقول جابر رضي الله عنه: قلنا أي رجعنا على بعير قطوف وهو البطيء، فنخس النبي ﷺ بعنزة وهي رمح قصير أطول من العصا، أي طعن في مؤخرة البعير ليهيجه على السير السريع، وبها هم البني أن يدخلوا المدينة فجأة بهاراً حتى تمتشط المرأة الشعلة غير المتزينة وهي منتشرة الشعر مغبرة الرأس، وحتى تستحد المرأة المعيبة التي غاب عنها زوجها وتستعمل الحبيدة في إزالة شعر الإبط والعانة ونحو ذلك.

باب الأسرة

أحكام الزواج

مشكلات

وعلاج

فالنبي ﷺ سأل جابرًا عن سبب عجلته لدخول المدينة ما يعجلك؟ فقال: إنه مشتاق لزوجته التي تزوجها حديثًا. وفي رواية عطاء عن جابر: فلما بنونا من المدينة - على ساكنها أفضل الصلاة والسلام والتحية والإكرام - أخذت ارتحل، قال: «أين تريد؟» قلت: تزوجت.

ولما سأل النبي ﷺ عن سبب عزوفه عن البكر قال: قلت: كان لي أخوات فأحببت أن أتزوج امرأة تجمعهن وتمشطهن وتقوم عليهن أي في غير ذلك من مصالحهن.

وفي رواية: هلك أبي وترك سبع بنات أو تسع بنات فتزوجت ثيبًا كرهت أن أجيشن بمثلهن، فقال: بارك الله لك، أو قال: خيرًا. وفي رواية: وترك تسع بنات كن لي تسع أخوات فكرهت أن أجمع إليهن جارية خرقاء مثلهن (وهي التي لا تعمل بيدها شيئًا وهي تانيث الأخرق وهو الجاهل بمصلحة نفسه وغيره)، ولكن امرأة تقوم عليهن وتمشطهن، وقال: «أصبت».

وأما امرأة جابر المذكورة فاسمها سهلة بنت مسعود بن أوس بن مالك الأنصارية الأوسية. قال جابر: فلما ذهبنا لندخل (أي: المدينة) قال النبي ﷺ: «امهلوا حتى تدخلوا ليلاً أي: عشاء» ويعارضه الحديث الآخر: «لا يطرق أحدكم أهله ليلاً». عن جابر أيضاً، ويجمع بينهما أن الحديث الأول لمن علم خبر مجيئه والعلم بوصوله والثاني لمن قدم بغتة. ويؤيده قوله في الطريق الأخرى: «يتخونهم بذلك». يعني يبحث هل تخونه امراته في غيابه أو لا. وقد سهلت الوسائل الحديثة للاتصالات - بفضل الله - فرفعت كثيراً من هذه الإشكالات.

وفي الحديث الحث على نكاح البكر، وقد ورد باصرح من ذلك عند ابن ماجه بلفظ: «عليكم بالأكابر فإنهن أعذب أفواهاً وانتق أرحاماً». أي: أكثر حركة، والانتق: الحركة، فلعله يريد أنها كثيرة الأولاد.

وفي رواية عند الطبراني زيادة: «وارضى باليسير». فإن قال قائل: إذا كانت الأحاديث تحض على اختيار المكر: فكيف نوفق بينها وبين حديث: «عليكم بالولود» من جهة أن البكر لا يعرف أنها ستكون كثيرة الولاد أو لا؟ فإن الجواب عن ذلك أن يعرف ذلك في قريباتها كامها وأختها وخالتها وغير ذلك، البكر على سبيل المظنة: فيكون المراد بالولود من هي كثيرة الولادة بالتجربة أو المظنة. وأما من جربت فظهرت عقيماً وكذا الأيسة الكبيرة فالخيران متفقان على مرجوحتهما. وفي الحديث فضيلة لجابر لشقيقته على أخواته وإيثاره مصلحتين على حفظ نفسه. ويؤخذ منه أنه إذا تزاجعت مصلحتان

قدم أهمهما، لأن النبي ﷺ صوّب فعل جابر ودعا له لأجل ذلك، ويؤخذ منه الدعاء لمن فعل خيراً وإن لم يتعلق بالداعي، وفيه سؤال الإمام أصحابه عن أمورهم وتفقد أحوالهم وإرشاده إلى مصالحهم وتنبيههم على وجه المصلحة ولو كان في باب النكاح وفيما يستحيا من ذكره، وفيه مشروعية خدمة المرأة زوجها ومن كان منه بسبيل من ولد وأخ وعائلة، وأنه لا حرج على الرجل في قصده ذلك من امراته، وإن كان ذلك لا يجب عليها لكن يؤخذ منه أن العادة جارية بذلك، فلذلك لم ينكره النبي ﷺ.

والمراد بقول النبي ﷺ: «تمشط الشعثة». أطلق عليها ذلك لأن النبي يعيب زوجها يقع منها في الغالب عدم الخزين، فربما كان شعرها شعثاً منثوراً غير مصفاه فتخرج من رؤية زوجها لها هكذا، ويكون عندها الوقت أيضاً لتستحد بالحديدة التي تزيل بها شعر الإبط وغيره مما بإزالته تنزل رائحة العرق الكريهة.

وعبر بالاستحداد لأنه الغالب استعماله في إزالة الشعر وليس في ذلك منع إزالته بغير الحديدة (الموسى)، والله أعلم.

در وقفة هامة

لم يعلم النبي ﷺ بزواج جابر رضي الله عنه كما بالحديث، ومنزلة جابر وقدره في الصحابة معلوم، وكذلك لم يعلم ﷺ بزواج عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة، كما بحديث أنس رضي الله عنه قال: قدم عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه المدينة فأخى رسول الله ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع رضي الله عنه، فأتى عبد الرحمن السوق فربح شيئاً من أقط وسمن فراه النبي ﷺ بعد أيام وعليه وضر صُفرة (ريح زعفران)، فقال رسول الله ﷺ: «هنيم»، أي: ما الأمر؟ فقال عبد الرحمن: تزوجت امرأة من الأنصار، فقال: «فما سقت إليها»، يعني: المهر، قال عبد الرحمن: وزن نواة من ذهب، فقال رسول الله ﷺ: «أولم ولو بشاة».

فهذان صحابيان جليلان تزوجا في المدينة ولم يعلم النبي ﷺ بزواجهما مع صغر مساحة المدينة وقلة عدد سكانها وقتئذ، حتى علق ابن عبد البر في كتابه «المتمهيد» على زواج عبد الرحمن وأشباهه بقوله: في هذا الحديث دليل على أن من فعل ما يجوز له فعله نون أن يشاور السلطان؛ خليفة كان أو غيره فلا حرج ولا تقييد عليه، ألا ترى أن عبد الرحمن بن عوف تزوج ولم يشاور رسول الله ﷺ ولا أهله بذلك، ولم يكن من رسول الله ﷺ إليه إنكار ولا عتاب.

وكان على خلق عظيم من الحلم والتجاوز انتهى .
اليست دعوة عبد الرحمن وجابر رضي الله
عنهما النبي ﷺ لحضور عرسهما شرقاً وغرباً
وسعادة لهما كما في مفهومنا حينما تصر على
دعوة المشايخ في الأفراح، وقلبها إلى مهرجانات
وزحام ونفقات؟

لكن لما لم يفعل الصحابيyan الجليلان ذلك - وكان
بمقدورهما - علمنا أن أمر الزواج وفقهه عندهم لم
يكن بالفقه الذي عندها، ولا تمنع من دعوة المشايخ،
ولكن نقول: ليس ضرورياً وشرطاً وحرصاً بكلف
المشايخ والدعاة وفقاً هم أحوج إليه في غير هذا.
وأيضاً ليس فخراً أن يقول عروس: قد حضر عقد
زواجي الشيخ فلان، وأيضاً نقول: إن الزواج عندهم
لم يأخذ تلك الصورة المظهرية المدنفة المزعجة
المكلفة.

تزيوج الصغار من الكبار (أي في السن)

قال ابن بطال: أجمع العلماء أنه يجوز للأب
تزيوج الصغار من بناتهم وإن كن في المهد (يعني
العقد)، إلا أنه لا يجوز لأزواجهن البناء بهن إلا إذا
صلحن للوطء واحتملن الرجال، وأحوالهن في ذلك
مختلفة على قدر خلقهن وطاقتهن.

عن عروة بن الزبير رضي الله عنه أن النبي ﷺ
خطب عائشة رضي الله عنها، وصغر عائشة عن كبر
رسول الله ﷺ معلوم، ورواية عروة في قصة وقعت
لخالته عائشة، الظاهر أنه حمل ذلك عن خالته
عائشة أو عن أمه أسماء بنت أبي بكر، والقصة
وقعت بمكة قبل الهجرة، ولما كلم رسول الله ﷺ فيها
أبا بكر، قال أبو بكر: إنما أبا أخوك، إشارة إلى
تحريم نكاح بنت الأخ، فقال ﷺ: «أنت أخي في دين
الله وكتابه، وهي حلال». إشارة إلى قوله تعالى:
«إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ»، ونحو ذلك، وقوله: وهي لي
حلال معناه: وهي مع كونه بنت أخي في الدين
يحل لي نكاحها، لأن الأخوة المانعة من ذلك أخوة
النسب والرضاع لا أخوة الدين.

وقد رأى الشافعي بالمدينة جدة لها إحدى
وعشرين سنة! كما ورد بمعجم الأبناء.

لن إلى من نكح وأي النساء خير؟

وعلى الراغب في الزواج أن يراعي في الاختيار
التي عندها فضل الحنو والشفقة وحسن التربية
والقيام على الأولاد وحفظ مال الزوج وحسن التدبير
فيه.

وخير من اتصف بهذه الصفات قريش لأن
نسأها خير النساء، ومن ثبت أنهم خير من غيرهم
استحب تخيرهم للأولاد.

وقد ورد حديث صريح أصوجه ابن مساجه

وصححه الحاكم من حديث عائشة مرفوعاً: «تخيروا
لنظفكم وانكحوا الأكفاء». وقال ﷺ: «خير نساء ركن
الإبل صالح نساء قريش؛ أحناء على ولد في صغره،
وارعاه على زوج في ذات يده». متفق عليه من حديث أبي
هريرة.

ومعنى «صالح» من صلاح الدين، وصلاح
المخالطة للزوج وغيره ممن تجوز مخالطته، ومعنى
«أحناء» من الحنو وهو الشفقة، والحنانية هي التي
تقوم على ولدها بعد يتمه ولا تتزوج. والنساء
الصالحات هن اللاتي ترعى الواحدة منهن زوجها
وتحفظه وتصونه في ذات يده وماله وذلك بالأمانة
فيه والصيانة له وترك التدبير في الإنفاق فيه.

قال أبو هريرة في آخر الحديث: ولم تترك مريم
بنت عمران بغيراً قط فكانه أراد إخراج مريم من هذا
التفضيل لأنها لم تترك بغيراً قط فلا يكون فيه
تفضيل نساء قريش عليها، ولا يشك أن لمريم فضلاً
وأنها الفضل من جميع نساء قريش.

وفي حديث: «خير نسائها مريم، وخير نسائها
خديجة». متفق عليه. معناه: أن كل واحدة منهما خير
نساء الأرض في عصرها.

والمحكوم له بالخيرية الصالحات من نساء قريش
لا على العموم، والمراد بالصلاح هنا صلاح الدين
وحسن المخالطة مع الزوج ونحو ذلك.

وفي الحديث الحث على نكاح الإشراف خصوصاً
القرشيات، ومقتضاه أنه كلما كان نسبها أعلى تأكد
الاستحباب، ويؤخذ منه اعتبار الكفاءة في النسب،
وفيه فضل الحنو والشفقة وحسن التربية، والقيام
على الأولاد وحفظ مال الزوج وحسن التدبير فيه،
ويؤخذ منه مشروعية إنفاق الزوج على زوجته.

تزيوج العسر

قال الله تعالى: «وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمْ
وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ
يَغْنِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ» [النور].

قوله تعالى: «إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يَغْنِمُ اللَّهُ مِنْ
فَضْلِهِ»، أزال شبهة الخوف من الفقر في الأمر
بتزيوج المعسرين، ومحصله أن الفقر في الحال لا
يمنع التزيوج لاحتمال حصول المال في المال، والله
اعلم.

وفي تفسير الطبري قال ابن عباس رضي الله
عنهما: أمر الله سبحانه بالنكاح ورغبهم فيه،
وأمرهم أن يزوجوا أحرارهم وعبيدهم، ووعدهم في
ذلك الغنى، فقال: «إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يَغْنِمُ اللَّهُ مِنْ
فَضْلِهِ».

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه:
«القصوا الغنى في النكاح، يقول الله تعالى: «إِن

يَكُونُوا فَقَرَاءُ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ».

وقوله سبحانه: «وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ» يعني: أن الله واسع الفضل جواد بعمليائه، فزوجوا إمامكم فإن الله واسع يوسع عليهم من فضله إن كانوا فقراء، عليم ذو علم بالفقير منهم والغني لا يخفى عليه حال خلقه انتهى.

قال القرطبي في تفسيره: في الآية سبع مسائل ونحن نوجزها فيما يأتي:

الأولى: هذه المخاطبة تدخل في باب الستر والصلاح، أي: زوجوا من لا زوج له منكم فإنه طريق التعفف، والخطاب للأولياء.

وفي هذا دليل على أن المرأة ليس لها أن تنكح نفسها بغير ولي وهو قول أكثر العلماء. وقال أبو حنيفة: إذا زوجت الثيب أو البكر نفسها بغير ولي كفا لها جان.

والنص الشرعي أولى بالاتباع، وهو أن من تزوجت بغير إذن وليها فنكاحها باطل باطل باطل.

الثانية: للعلماء في هذه الآية ثلاثة أقوال:

١- الزواج واجب وحتم على من خاف العنت والفتنة ولم يصبر وخاف الهلاك في الدين والدنيا.

٢- أما إذا لم يخش شيئاً من ذلك فالنكاح مباح لأنه قضاء لذة فكان مباحاً كالأكل والشرب.

٣- وقال البعض: هو مستحب، وتعلق علماؤنا بالمديث الصحيح: «من رغب عن سنتي فليس مني».

الثالثة: قوله تعالى: «الْيَأْمُرُ مِنْكُمْ» أي: الذين لا أزواج لهم من الرجال والنساء، الأيم في الأصل هي المرأة التي لا زوج لها بكراً كانت أو ثيباً، نقول: العرب تآملت المرأة إذا قامت لا تتزوج.

الرابعة: المقصود من قوله «وانكحوا الإيامي منكم، الحرائر والأحرار ثم بين حكم المالك فقال: «والصالحين من عبادكم وإمامكم، والصالح الإيمان» الخامسة: أكثر العلماء على أن للسيد أن يكره عبده وأمه على النكاح.

السادسة: قوله تعالى: «إِنْ يَكُونُوا فَقَرَاءُ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ» رجع الكلام إلى الأحرار أي لا تمتنعوا عن التزويج بسبب فقر الرجل والمرأة، «إِنْ يَكُونُوا فَقَرَاءُ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ» وهذا وعد بالغنى للمتزوجين طلباً لرضا الله واعتصاماً من معاصيه، قال ابن مسعود رضي الله عنه: «التمسوا الغنى في النكاح»، وتلا هذه الآية.

وقال أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه: عجبني ممن لا يطلب الغنى في النكاح وقد قال الله تعالى: «إِنْ يَكُونُوا فَقَرَاءُ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ».. وروي هذا المعنى عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً. ومن حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله

قال: «ثلاثة كلهم حق على الله عونته: المجاهد في سبيل الله، والناكح يريد العفاف، والمكاتب يريد الأداء» (أخرجه ابن ماجه في سننه).

فقد نجد الناكح لا يستغني، أي: لا يأتيه الغنى، قلنا: لا يلزم أن يكون هذا على الدوام، بل لو كان في لحظة واحدة لصدق الوعد، وقد قيل: يغنيه أي يغني النفس، وفي الصحيح: «ليس الغنى عن كثرة العرض، إنما الغنى غنى النفس».

السابعة: هذه الآية دليل على تزويج الفقير، ولا يقول: كيف أتزوج وليس لي مال، فإن رزقه على الله، وقد زوج النبي ﷺ المرأة التي آتته تهب له نفسها من ليس له إلا إزار واحد، وليس لها بعد ذلك فسخ النكاح بالإعسار لأنها دخلت عليه، وإنما يكون ذلك إذا دخلت على اليسار (كثرة المال)، فخرج معسراً أو طرا الإعسار بعد ذلك، لأن الجوع لا صبر عليه.

قاله علماؤنا، وقال النقاش: هذه الآية حجة على من قال: إن القاضي يفرق بين الزوجين إذا كان الزوج فقيراً لا يقدر على النفقة لأن الله تعالى قال: «يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ»، ولم يقل: يفرق، وهذا اقتراع ضعيف، وليست هذه الآية حكماً فيمن عجز عن النفقة بجواز التفريق بين الزوجين، وإنما هي وعد بالإغناء لمن تزوج فقيراً، فاما من تزوج موسراً وأعسر بالنفقة فإنه يفرق بينهما، قال الله تعالى: «وَأَنْ يَتَفَرَّقَا يَغْزَى اللَّهُ كَلَّاً مِنْ سَعْتِهِ» [النساء: ١٣٠]، ونفحات الله تعالى مأمولة في كل حال موعود بها، انتهى بتصرف.

الكفاة في الزواج

الكفاة: المثل والنظير واعتبار الكفاة في الدين متفق عليه، فلا تهل المسلمة لكافر أصلاً، وقد جزم بأن اعتبار الكفاة مختص بالدين مالك، ونقل عن ابن عمر وابن مسعود، ومن التابعين عن محمد بن سيرين وعمر بن عبد العزيز.

واعتبر الكفاة في النسب الجمهور، وقال أبو حنيفة قريش أكفاء بعضهم لبعض والعرب كذلك وليس أحد من العرب كفا لقريش كما ليس أحد من غير العرب كفا للعرب، وهو وجه للشافعية، والصحيح تقديم بني هاشم والمطلب على غيرهم، ومن عدا هؤلاء أكفاء بعضهم لبعض. وقال الثوري: إذا نكح المولى العربية يفسخ النكاح، وبه قال أحمد في رواية.

وتوسط الشافعي فقال: ليس نكاح غير الأكفاء حراماً فارد به النكاح، وإنما هو تقصير بالمرأة والأولياء، فإذا رضوا صح ويكون حقاً لهم تركوه، فلو رضوا إلا واحداً لفسخه، والله الموفق.

كيف تؤدي

المفرد بالحج هدي.

ثانياً: الحاج متمتعاً:

يحرم من الميقات بالعمرة قانلاً: لبيك اللهم عمرة، وله أن يشترط كما بينا آنفاً، فإذا بلغ الكعبة توقف عن التلبية التي بداها من وقت الإحرام، ثم دخل المسجد الحرام وفعل الآتي:

١- طاف بالكعبة سبعة أشواط مضطجعاً، يعني مظهرًا كتفه الأيمن الذي لا يظهر قبل ذلك ولا بعده، ويرمل في الثلاثة أشواط الأولى.

٢- يصلي ركعتين خلف مقام إبراهيم أو بأي مكان متيسر.

٣- يسعى بين الصفا والمروة سبعة أشواط كل شوط يكون ذهاباً أو إياباً مبتدئاً بالصفا ومنهياً بالمروة.

٤- الحلق أو التقصير بعد ذلك، والمرأة تجمع ضعايرها وتأخذ من طرفها بقدر الإبهام، وبذلك انتهت أعمال العمرة، فيحل المعتمر إلى أن يأتي يوم التروية فيحرم بالحج من مكانه، وعلى الحاج متمتعاً هدي.

ثالثاً: الحاج قارناً، وهو الذي نوى عند الإحرام من الميقات أن يقرن الحج بالعمرة، فقال: لبيك اللهم عمرة وحجاً مقترنين أو نحو ذلك، فهذا يلبي حتى يبلغ الكعبة ويطوف سبعة أشواط مضطجعاً كما سبق، وهذا الطواف طواف القدوم، ثم يصلي ركعتين خلف المقام، فإن سعى فهو سعي العمرة والحج، وإن أخر السعي إلى ما بعد ذلك بعد رمي جمرة العقبة فلا حرج ويبقى محرماً، ثم يخرج من الحرم لإتمام حجه مع دخول يوم التروية اليوم الثامن من ذي الحجة، وعلى الحاج قارناً هدي كما على المتمتع، فإذا كان يوم التروية فعلى الحاج الآتي:

د أعمال اليوم الثامن من ذي الحجة، يوم التروية، د

يتجه الحاج - في وقت الضحى - إلى منى ويبيت فيها ويصلي فيها الظهر والعصر والمغرب والعشاء، والفجر، كل صلاة في وقتها مع مراعاة أن تصلي الصلاة الرباعية قصراً (أي

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين، نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد:

اعلم رحمك الله أن من أراد الحج فهو مخير بين ثلاثة أنساق.

الأول: الحج مفرداً، أي لا يكون معه عمرة قبله أو بعده

الثاني: الحج متمتعاً، وهو أن يحرم بالعمرة وحدها من الميقات في أشهر الحج (سؤال- ذي القعدة- ذي الحجة)، ثم يبقى بمكة حلالاً حتى يأتي اليوم الثامن (يوم التروية)، فيحرم من مكانه بالحج. الثالث: الحج قارناً، وهو أن يحرم من الميقات بالعمرة والحج معاً، ولا يحل من إحرامه بينهما.

والإحرام بأي هذه النسك يكون من الميقات بأن يقول: لبيك اللهم... ويسمي النسك الذي اختاره، وذلك بعد تجرده من ثياب المخيط واعتساله ولبسه إزاره ورداءه للرجال، والمرأة ليس لها إحرام خاص من جهة الثياب، بل تحرم في ثيابها المعتادة دون تبرج بزينة أو ملابس فاتنة، كما لا تختبئ ولا تلبس القفازين، ولا حرج عليها إن مر الرجال عليها فاسلمت شيئاً فوق رأسها على الوجه، وإذا خاف المحرم والمحزمة حصول عائق أو حبس حابس عن إتمام النسك فليشترط: بأن يقول عند الإحرام:.. فإن حبسني حابس فمحلي حيث حبستني، فإذا منعه مانع من إكمال النسك فهذا الشرط يحل ولا إكمال عليه ولا شيء.

ولا يجوز تجاوز الميقات بدون إحرام، ومن فعل ذلك فعليه الرجوع للإحرام من الميقات، فإن لم يرجع فعليه فدية (بم يذبح في الحرم ولا ياكل منه، بل يكون لغفراء مكة).

أما عن الأنساق الثلاثة: فإن كان الحاج مفرداً بحجه فيقول: لبيك اللهم حجاً، عند الميقات، ويدخل في الحج مباشرة يوم التروية، وإن سبق ذلك قدومه إلى الحرم فطاف طواف القدوم فلا حرج. وإن سعى سعي الحج حاز أو أخره إلى ما بعد ذلك، وليس على

مناسك الحج

صلاة حسب السيرة

- (أي يشتد ضوء النهار قبل شروق الشمس).
- ٣- يخرج الحاج من مزدلفة إلى منى قبل طلوع الشمس مع الإكثار من التلبية.
- ٤- يذهب الحاج لرمي جمرة العقبة الكبرى، وعندما يصل إليها يقطع التلبية ثم يبدأ برمي الجمرة بسبع حصيات، مثل حبة الفول، ويقول: «الله أكبر»، عند رمي كل حصاة ويتأكد من سقوط الحصاة في الحوض وتنقطع التلبية عند بداية رمي جمرة العقبة الكبرى.
- ٥- يذبح الحاج هذبه إذا كان متمتعاً أو قارناً، ويجوز له أن ينسب غيره في الذبح، وتوزيع لحوم الهدي على الفقراء في الحرم المكي، وأما من حج مفرداً فلا هدي عليه، ومن لم يستطع الهدي وجب عليه صيام ثلاثة أيام بالحج وسبعة إذا رجع إلى بلده وأهله، ولا يقدم الحاج شراء الهدايا على شراء الهدي لأن تعظيم شعائر الله من تقوى القلوب.
- ٦- يحلق الحاج أو يقصر شعر رأسه من جميع الجوانب، والحلق أفضل، وبالنسبة للمرأة فإبها تجمع شعر رأسها وتقصر منه قدر عقلة الأصبع، ويقوم بالتقصير لها امرأة مثلها أو أحد محارمها من الرجال.
- ٧- يرتدي الرجل ثيابه العادية ويضع الطيب ثم يذهب إلى المسجد الحرام، وأما المرأة فيحرم عليها أن تضع الطيب أثناء أداء مناسك الحج والعمرة.
- ٨- يطوف الحاج طواف الإفاضة وهو سبعة أشواط بدون رمل (وهو الإسراع في السير مع تقارب الخطوات).
- ٩- يصلي الحاج ركعتين خلف مقام إبراهيم إذا تيسر له ذلك، ويجوز له أن يصلي هاتين

يصلي ركعتين فقط، أما المغرب فتصلي ثلاث ركعات كما هي.

- ينبغي على الحاج أن يكثر من التلبية والاستغفار والدعاء بالخير له، ولجميع المسلمين، كما ينبغي عليه أن يحرص على الإكثار من الأذكار الصحيحة الثابتة عن نبيينا محمد ﷺ في الأوقات والأحوال المختلفة.

❖ أعمال اليوم التاسع من ذي الحجة، يوم عرفة، ❖

- إذا طلعت شمس يوم عرفة يتجه الحاج من منى إلى عرفة.

- يبقى الحاج في نمرة إلى وقت الظهر، ثم يصلي الظهر والعصر جمعاً وقصرًا في المسجد مع الإمام إذا تيسر له ذلك.

- يدخل الحاج حدود عرفة ويتأكد من ذلك، ثم يكثر من الذكر والدعاء، والتلبية، وقول: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، ويصلي على النبي، ويستحب له أن يكون متوضئاً، ومتوجهاً نحو القبلة.

- بعد التأكد من غروب الشمس، يتجه الحاج إلى مزدلفة، ويصلي بها المغرب والعشاء جمعاً وقصرًا، فيصلي المغرب ثلاث ركعات، والعشاء ركعتين، ولا يصلي بعدهما شيئاً من النوافل سوى الوتر.

- ينام الحاج في مزدلفة حتى الفجر، وأما أصحاب الأعذار الشرعية، كالمرضى والضعفاء ومن يرافقهم، فيجوز لهم الانصراف من مزدلفة إلى منى بعد منتصف الليل.

❖ أعمال اليوم العاشر من ذي الحجة، يوم العيد، ❖

١- يؤدي الحاج صلاة الفجر جماعة في مسجد مزدلفة إذا تيسر له ذلك.

٢- يستقبل الحاج القبلة ويكثر من الدعاء والاستغفار وتسبيح الله «سبحان الله، وتحميد الله، الحمد لله»، وتكبيره «الله أكبر»، وتهليله: «لا إله إلا الله، حتى يسفر الصبح جداً



الركعتين في أي مكان في المسجد الحرام، وبعد ذلك يذهب للشرب من ماء زمزم ويصب منها على رأسه وجسده، وينبغي على الحاج أن يشرب من ماء زمزم بنية الشفاء من الأمراض، وحفظ القرآن والسنة وطلب العلم النافع، وغير ذلك من أمور الخير.

١٠- يسعى الحاج المتمتع بين الصفا والمروة، وكذلك القارن والمفرد اللذان لم يسعيا مع طواف القدوم.

رد تنبيه هام

يقوم الحاج يوم العيد برمي جمرة العقبة الكبرى، ثم يحلق أو يقصر شعر رأسه، ثم يطوف طواف الإفاضة، وبعد ذلك يسعى بين الصفا والمروة.

ومن السنة أن تكون هذه الأعمال بنفس هذا الترتيب السابق: فمن ترك هذا الترتيب وقدم شيئاً على آخر فلا شيء عليه، ولا حرج في ذلك.

رد أعمال اليوم العادي عشر من ذي الحجة

١- يجب على الحاج المبيت بمنى مع التأكد أنه داخل حدود منى، وعليه المحافظة على أداء الصلوات المفروضة جماعة والإكثار من التكبير والذكر والاستغفار والدعاء.

٢- يبدأ الحاج في رمي جمرة العقبة الصغرى بعد الظهر، بسبع حصيات متعاقبات مع قول: الله أكبر عند رمي كل حصاة، ويجب عليه التأكد من سقوط الحصى داخل الحوض، وبعد ذلك يتجه الحاج نحو القبلة ويدعو الله بما شاء من الخير له وللمسلمين.

٣- يتجه الحاج بعد ذلك إلى جمرة العقبة الوسطى فيرميها بسبع حصيات متعاقبات مع قول: الله أكبر مع كل حصاة، وبعد ذلك يستقبل القبلة ويدعو الله بما شاء من الخير.

٤- يتجه الحاج بعد ذلك إلى جمرة العقبة الكبرى، فيرميها بسبع حصيات متعاقبات مع قول: الله أكبر مع كل حصاة، ثم ينصرف بعد ذلك ولا يدعو بعدها.

رد تنبيهات هامة خاصة برمي الجمرات

١- يبدأ رمي الجمرات الثلاث بعد الظهر ويجوز أن يستمر الرمي حتى الليل، ولا يجزئ رمي الجمرات الثلاث قبل الظهر.

٢- يجب المحافظة على الترتيب عند رمي

الجمرات الثلاث، فيبدأ الحاج برمي جمرة العقبة الصغرى ثم الوسطى ثم الكبرى.

٣- لا يشترط أن تصيب الحصاة العمود الموجود داخل الحوض، ولكن يشترط أن تسقط الحصى داخل الحوض، وإذا أصابت الحصاة العمود الموجود داخل الحوض، ولم تستقر فيه وجب على الحاج أن يرمي حصاة أخرى بدلاً منها.

٤- إذا شك الحاج في عدد الحصى بنى على العدد الأقل.

٥- إذا نسي الحاج حصاة في إحدى الجمرات، فلم يرم مثلها إلا بخمس أو ست حصيات، ثم تذكر بعد عودته إلى مكان إقامته، وجب عليه أن يعود في الحال ليرمي الحصيات التي نسيها، فإذا لم يتذكر إلا في اليوم التالي، فعليه أن يبدأ برمي الجمرات التي نسيها أولاً ثم يرمي جمرات اليوم الحاضر، ولا شيء عليه.

٦- يجوز لأصحاب الأعذار كالأضعفاء والمرضى، أن ينوبوا غيرهم في رمي الجمرات، وذلك بعد أن يرمي الوكلاء عن أنفسهم أولاً.

رد أعمال اليوم الثاني عشر من ذي الحجة

١- يجب على الحاج المبيت بمنى مع المحافظة على أداء الصلوات المفروضة جماعة والإكثار من الدعاء والاستغفار وذكر الله تعالى.

٢- يرمي الحاج الجمرات الثلاث بعد الظهر بنفس ترتيبها الذي تم في اليوم الحادي عشر.

٣- إذا أراد الحاج أن يتعجل فعليه الخروج من منى قبل غروب شمس اليوم الثاني عشر.

٤- إذا أراد الحاج العودة إلى بلده، وجب عليه الذهاب إلى المسجد الحرام ليطوف طواف الوداع، ويجوز للحائض والنفساء مغادرة مكة بدون طواف الوداع ولا شيء عليهما.

أعمال اليوم الثالث عشر من ذي الحجة

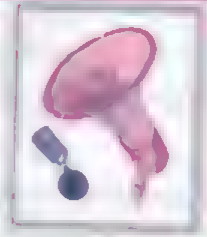
- يرمي الحاج الجمرات الثلاث بنفس ترتيبها بعد الظهر.

- عند الرغبة في مغادرة مكة، وجب على الحاج أن يطوف طواف الوداع، ويجوز للحائض والنفساء مغادرة مكة بدون طواف الوداع ولا شيء عليهما.

وبهذا تكون قد تمت مناسك الحج، نسأل الله باسمائه الحسنی أن يجعله حجاً مبروراً وسعياً مشكوراً، عملاً صالحاً متقبلاً، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



تحذير الداعية من النصرة الواهية الحلقة (١٠١)



قصة مفتراة على

الذبيح إسماعيل - عليه السلام -

على حشيش (إهداء)

بواصل في هذا السطر العديد المحور العلمي، بل في الكريم حتى يلق على حقيقة، ثمرة القصة التي استشرت على السنة الفاضل والخطاء والوعاظ، خاصة يوم الحرفي حطية العبد، وأعد بها خبر من العواد لما وضع فيها من عذرات بغير العذرات وسبب في الكريد حقيقة ثمرة

القصة الواهية من تخريج وتحقيق.

بداية المتن

نور إسماعيل عليه السلام في المبدأ
بإبراهيم قد غرّب ابنه إبراهيم، وكنت
أبراهيم بكهنة فعل إبراهيم حزن الله أنس.
يريد أن يحمي فخاد يصني حتى صبح صبح
كنت الليلة العبد راي مقننها فعال مثل مقننها
حتى كنت اسمه الثالث ناد براء وثم قائم
بإبراهيم ما كان ليس بالضعاف، برك قد
فحص لما شرب

كان اسحق عر إلى اسحق عر وثم
فانطلقا حتى انتهيا إلى السبع من تنى
بأنهنا بي حمر برب فقال ابنه ناسي
فجر ببا بني، إلى راي في المبدأ في اسحق
فانطلقا برب حان فنهل وحية، وحطرت
فقدسة، بوقال وانمر ناد فقال ببا ببا

ما تؤمر ستجني إن شاء الله من الصابرين،
قال له إبراهيم يا بني، إلى راي قد نهل وحيل
واضطربت مفصلك وبه سحسر وبه سحسك
سبي، قال ببا راي بي عوض عيل والجنة
عوض من الرب وما نزل راي بهذا الزمان
رعي إلى إنا عبد حمر إلى فاحس لأمر راي
ولشر ببا اسحق برب ورعي لا حمر من حمر
المدة، مستحسح رعي

ببا حشي في برب ورعي راي راي
سبب في رعي برب سبي إلى قال اسحق
نار ورعيه إلى سحسح رعي، وحسح عيل رعي
فقال إلى ببا اسحق في سحسح رعي رعي
أولاد عيل سحسح رعي ووعديني وببا سحسح
المعدي فاحسح رعي الداء، قال كان هذا
رعي ببا سحسح رعي وال كان سحسح سحسح

عليّ فاستغفرك وأتوب إليك، قال: فبكت الملائكة وقالت: نبياً منكباً لوجهه والآخر يريد أن يذبحه، قال: فدنا من ابنه وتله للجبين، أي لوجهه لئلا ينظر إلى وجهه فيجزع، قال: ثم أدخل شفرته من تحت حنكه، ثم أمرها فنبت السكين - يعني لم تقطع - وانضمت السكين، وشحذه، واتقى النظر إلى وجهه، ثم أدخل الشفرة لحلقه فنبت الشفرة وكلت وقلبها الله في يده، ثم اجتنبها ليفرغ منه، ونودي أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا عليك بالذي خلفك فارحاً بربك.

رد ثانياً: التخرج

هذه القصة أخرج حديثها ابن قدامة المقدسي في كتابه «الرقعة والبكاء» (ح ٢٨) قال: «أخبرنا الشيخ أبو العباس أحمد بن المبارك بن سعد بن الموقعاني بقراعتي عليه، أخبرني جدي لأبي ثابت بن بشار بن إبراهيم، أنبأ أبو علي الحسن بن الحسين بن دوما النعماني، أنبأ أبو علي مخلص بن جعفر الباقرجي، أنبأ أبو محمد الحسن بن علوية القطان، أنبأ إسماعيل بن عيسى العطار، أنبأ أبو حذيفة إسحاق بن بشر عن عبد الرحمن بن قبيصة عن أبيه قال: «رأى إبراهيم عليه السلام في المنام...» القصة.

رد ثالثاً: التحقير

علة هذه القصة الواهية: أبو حذيفة إسحاق بن بشر، وهذه أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه: ١- قال الإمام الدارقطني في كتابه «الضعفاء والمتروكين» (ت ٩٢): «إسحاق بن بشر أبو حذيفة كذاب متروك من بخاري».

قلت: ننبه طالب هذا العلم خاصة علم الجرح والتعديل إلى الافتراق بين إسحاق بن بشر علة هذه القصة وهو أبو حذيفة من بخاري، وبين إسحاق بن بشر بن مقاتل أبو يعقوب الكاهلي كوفي، حيث فرق بينهما الإمام الدارقطني فقال

في كتابه «الضعفاء والمتروكين» (ت ٩٠): «إسحاق بن بشر بن مقاتل أبو يعقوب الكاهلي كوفي، متروك».

قلت: لأهمية هذا التنبيه أفرد له الإمام ابن الصلاح في كتابه «علوم الحديث»، نوعاً من النوع الرابع والخمسين «معرفة المتفق والمفترق من الأسماء والأنساب ونحوها»، حيث قال: «هذا النوع متفق لفظاً وخطأ.. وزلق بسببه غير واحد من الأكابر، ولم يزل الاشتراك من مظان الغلط في كل علم، وللخطيب فيه (كتاب المتفق والمفترق)، وهو - مع أنه كتاب حفيظ - غير مستوف للأقسام التي أذكرها إن شاء الله تعالى.. اهـ».

قلت: ثم ذكر الإمام ابن الصلاح سبعة أقسام في أكثر من مائة سطر، وجعل القسم الأول: «المفترق ممن اتفقت أسماؤهم وأسماء آبائهم»، وهذا النوع ينطبق تمام الانطباق على إسحاق بن بشر.

فتجد مما أورده أنفاً الاشتراك في أسماء الرواة وأسماء آبائهم لفظاً وخطأ، ولكن تختلف أشخاصهم، فعلة هذه القصة هو أبو حذيفة من بخاري، والآخر أبو يعقوب الكاهلي كوفي.

وهذا النوع كما بينا أنفاً قال ابن الصلاح: «زلق بسببه غير واحد من الأكابر»، والتطبيق على قول ابن الصلاح يتبين مما أورده الإمام الذهبي.

٢- فقد أورد الإمام الذهبي إسحاق بن بشر علة هذه القصة في كتابه «الميزان» (١ / ١٨٤) ٧٣٩ قال: إسحاق بن بشر أبو حذيفة بخاري صاحب كتاب المبتدأ: تركوه وكذب علي بن المدني، وقال الدارقطني: كذاب متروك، وقال ابن حبان: «لا يحل حديثه إلا على وجه السحب».

ثم قال الإمام الذهبي: «لكن خلط ابن حبان

المصنوع المنسوب إلى رسول الله ﷺ.

٢- ورتبته: شر الأحاديث الضعيفة وافبحها.

٣- وحكم روايته: أجمع العلماء على أنه لا تحل روايته لأحد علم حاله في معنى كان إلا مع بيان وضعه.

وقد بينا وضع الخبر الذي جاءت به هذه القصة الواهية، ونحذر الداعية من رواية هذه القصة الواهية على المنابر وفي عيد النحر، حيث يذكرها كثير من الوعاظ والقصاص.

وقد تبين أن سند هذه القصة ساقط منكر.

كما قال الإمام ابن عدي في «الكامل في ضعفاء الرجال» (١/ ٣٣٧) (١٦٤ / ١٦٤): «وهذه الأحاديث مع غيرها مما يرويه إسحاق بن بشر هذا غير محفوظة كلها وأحاديثه منكورة إما إسناداً، أو متناً لا يتابعه أحد عليها».

قلت: والمتن أيضاً منكر.

في بيان صحة يد

لقد جاءت القصة الصحيحة في القرآن في قوله تعالى: «فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيُ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَتَّبِعُكَ فَأَنْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (١٠٢) فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ (١٠٣) وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِسْرَاهِيمُ (١٠٤) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٠٥) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ (١٠٦) وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ، [الصافات: ١٠٢-١٠٧]، فليتنبر الآيات من محبة الله عنده مقدمة على محبة ما سواه، والتسليم المطلق لله، «فلما أسلما» ومقام الإحسان في قوله تعالى: «إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ».

هذا ما وفقني الله إليه، وهو وحده من وراء

القصد

ترجمته بترجمة الكاهلي ولم يذكر الكاهلي وكذا ضبط ابن الجوزي فقال في هذا: الكاهلي مولى بني هاشم ولم يصب في قوله الكاهلي.. اهـ.

٣- إسحاق بن بشر أبو حذيفة من بخارى أورده أيضاً الإمام الحافظ ابن حجر في كتابه «لسان الميزان» (١/ ٣٩٢ / ١١٠٢)، وأقر ما قاله الإمام الذهبي في «الميزان»، ثم زاد عليه ما قاله أئمة الجرح والتعديل في إسحاق بن بشر أبو حذيفة علة هذه القصة الواهية الذين لم يذكرهم الإمام الذهبي وهم:

١- وقال مسلم بن الحجاج: أبو حذيفة ترك الناس حديثه.

ب- وقال أبو بكر بن أبي شيبة: «إسحاق بن بشر أبو حذيفة، كذاب».

ج- وقال الناقش: يضع الحديث.

د- وقال ابن الجوزي في الموضوعات: أجمعوا على أنه كذاب.

ل- وقال الخليلي في الإرشاد: اتهم بوضع الحديث.

م- وقال ابن عدي: أحاديثه منكورة، إما إسناداً، وإما متناً لا يتابعه عليها أحد.

ن- وقال الخطيب: كان غير ثقة.

هـ- وقال العقيلي: مجهول، حدث بمناكير ليس لها أصل.

و- وقال الأزدي: متروك الحديث ساقط رمي بالكنب.

قلت: من أقوال أئمة الجرح والتعديل ينسبون أن مدار هذه القصة على إسحاق بن بشر أبي حذيفة، وقد أجمعوا على أنه كذاب، وأنه يضع الحديث، وأحاديثه منكورة إما إسناداً وإما متناً لا يتابعه عليها أحد، وبهذا يتبين أن هذه القصة واهية، والخبر الذي جاءت به القصة موضوع.

١- والموضوع اصطلاحاً: هو الكتب المخلوق

المسألة الأولى

● 2010年10月10日

Figure 1

سَمِعْتُمْ أَنَّهُ يُحَدِّثُ عَنْهُ عِلْمًا رَاحِيًا . . . وَفِي سَجْدَاتِهِ وَبِغَالِي

يذكر عند سياحة وسجدة حبان يحيى من يحيى الأسماء ونحو

٢- القدم على ما حدث.

١- الإقلاع عن الذنب.

٣ الفرد على عدد العقود اى يعتمد عليه

الذنب في حق البشر: كسرقة أو غيبة، أو غير ذلك.

الخصخصة و المسائل المرتبطة بها : دراسة حالة لمؤسسات موزع في ليبيا و مصر

إليه في فناء داره أو في سيارته... إلخ.

وَلْيُؤْتِكُمْ بِمَنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مَا يَكُنْ لَكُمْ فِيهِ غِلَظٌ وَلَا نَصِيحَةٌ وَلَا يَكُنِ الْمَرْءُ مُغْتَابًا بِذُنُوبِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

تسليمه الى

پیشہ ورانہ تعلیم کے شعبہ کے سربراہان کی طرف سے

[illegible]

مستند و اجازت

الحجاب لا محذور

اليس هذا هو عمل ربك

الحيرد عيب وما راع

الحسن بن علي بن علي

دینار و دینار

الخبرای و مصص

الأسماء والمسمى

الحاصل من: المبنى الواحد

ففيها الكفاية والغناء،

وقد كان السلف رضوان

الله عليه يعلمون أبنائهم

تجيب عليها لجنة الفتوى بالمركز العام

اللقطة في الحرم

قالوا: وإنما اختصت لعدة الحاج بذلك لإمكان
إيصالها إلى أربابها إن كانت لمحي فظاهراً،
وإن كانت لأفاقي - أي الذي يأتي من بعيد
خارج مكة - فلا يخلو من وارد منه إليها، فإذا
عرفها واجدها في كل عام سهل التوصل إلى
معرفة صاحبها. [عور المصود]

مما يقدم بفهم أن أي لقطة يجوز التقاطها
تم تعريفها مدة سنة ثم يمتلكها ملتقطها، ولو
ظهر صاحبها بعد ذلك وعرفها بأماراتها ترد
إليه، إلا لقطة الحرم فإنها لا يجوز التقاطها
وتترك حتى يرجع إليها صاحبها، ولا يلتقطها
إلا من يعرفها أبداً بوز تملك لا بعد سنة ولا
أكثر.

وقد جعلت السلطات السعودية في مكة صندوقاً خاصاً بجمع اللُّقَط التي يجدها الناس لبصير هذا الصندوق مركزاً ومجمعاً لكل لقطة بحيث يسهل على من فقد شيئاً أن يجده بسهولة، فمن وجد مالا بمكة لا يجوز له إخراجهُ عن مكة. فإما يعرفهُ مدى الحياة أو يستلمه من بيت المال على شرط أن يعيده.

يسأل عبد المنعم جبر يوسف - من كفر
الاطرش مركز شربين - بقهلية يقول:
وجد ابني مبلغا من المال في شارع من
شوارع مكة وأعطانيه للتصرف فيه بما
يرضي الله، والسؤال: هل يمكن إنفاقه في أي
بلد غير مكة على الفقرا

الحواش: ثبت في صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال يوم فتح مكة: «إن هذا البلد حرام، حرمه الله إلى يوم القيامة: لا يَنْفَرُ صيده، ولا يُعْضَدُ شوكه، ولا تُلْتَقَطُ لِقْطَتُهُ إلا من عرفها، ولا يَخْتَلِي خِلَاؤُهُ». فقال العباس: إلا الإنْخِرَ فبأنه لبسوتهم، فقال: إلا الإنْخِرَ، ولا هجرة، ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا..

والشاهد في قوله **❦** : «ولا تلتقط لقطته إلا من عرفها». جاء في الموسوعة الفقهية أن لقطه كل بلد تحرر ولكن سنة - ثم يملكها لاقطها - فلو كان الحرم كغيره لم يكن لتخصيصه بهذا الذكر معنى، ولأن رسول الله **❦** نهى عن لقطه الحاج. انتهى.

وحمله الجمهور على أنه نهى عن
التقاطها للتملك لا التعريف بها، فبأنه يحل.

— **1998** —

نور محمد

1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 26

تركت بعدي فتنة أضرم على الرجال من النساء. (السلسلة المصححة)

[illegible]

الشهادة للشهيد بالشهادة

يسأل سائل: ماتت أمي في حادث تصادم سيارة باخري، فهل يجوز أن نقول إنها من الشهداء؟

قال ابن بطال: والمعنى الذي ترجم له البخاري أنه لا يقال: فلان شهيد، قولهم ما أجزأ أحد ما أجزأ فلان، فمحبوا جزاءه وعناؤه، ففهم الرسول ﷺ منهم أنهم قضوا له بالجنة في نفوسهم بغناؤه ذلك، فأوحى إليه بغيب مال أمر ذلك الرجل لئلا يشهدوا لحى بشهادة قاطعة عند الله ولا ميت، كما قال رسول الله ﷺ في عثمان بن مظعون: «والله ما أبري وأنا رسول الله ما يفعل به»، انتهى

مما سبق نعلم أن إطلاق التسمية بالشهيد
 على من قُتل في المعركة تكون على ظاهر حاله
 وليس حكماً بالجنة له ولا تزكية لعمله، كما
 يطلق اسم الشهيد على أصناف كثيرة من
 الناس جميعهم يغسلون ويكفون ويصلى
 عليهم إلا شهيد المعركة فإنه لا يغسل
 ولا يصلى عليه، ويُدفن في ثيابه
 التي قتل فيها وهي عليه بعد
 نزع سلاحه، ومن بقية الشهداء:
 المقتول ظلماً كعثمان بن عفان
 رضي الله عنه، ومنهم المبطون
 والميت بالهدم والعرق وحوادث
 السيارات والطائرات والحراة
 التي تموت في الغاس : لحديث
 عبادة بن الصامت عند أحمد
 وابن ماجه وهو حديث صحيح

الجواب: ذكر البخاري باب: لا يقول فلان شهيد، كما ذكر الإمام مسلم في صحيحه أيضاً من حديث ابن عباس عن عمر رضي الله عنهم قال: لما كان يوم خيبر أقبل نفر من أصحاب النبي ﷺ فقالوا: فلان شهيد، فقال رسول الله ﷺ: «كلا؛ إني رأيته في النار في بردة غلها أو عباءة غلها» ثم قال رسول الله ﷺ: «يا ابن الخطاب: اذهب فناد في الناس: إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون»، وذكر الإمام ابن بطال في شرحه لصحيح البخاري: باب: لا يقال فلان شهيد، وقال النبي ﷺ: «الله أعلم بمن يجاهد في سبيله». متفق عليه. قال: التقى النبي ﷺ والمشركون فافتتلوا وفي أصحاب الرسول ﷺ رجل لا بدع شاذة ولا فاذة إلا اتبعها يضربها بسيفه، فقال: ما اجزا منا اليوم كما اجزا فلان، فقال النبي ﷺ: «أما إنه من أهل النار، فاتبعه رجل كلما وقف وقف معه، وإذا أسرع أسرع معه، قال: فجرح الرجل جرحا شديدا، فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه بالأرض ونزابه بين ثدييه فقتل نفسه، فقال الرجل: أشهد أنك رسول الله، قال الرسول ﷺ: «وما ذاك» فأخبره، فقال عند ذلك: إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من

التذكرة بأحكام

الأضحية



الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

فإن الأضحية من شعائر الله التي شرعها لعباده ليظهروا له تفريده بالعبودية، وإنني أريت أن أقدم لأخواني ملخصاً حول أحكام الأضحية يجمع أهم ما يتعلق بالأضحية من حدود وتفاصيل شرعية.

في أولاً: تعريف الأضحية

في اللغة: الأضحية بتشديد الباء وضم الهجزة أو كسرهما، وجمعها الأضاحي. ويقال لها الضحية بفتح الصاد وتشديد الباء. وقد عرفها اللغويون بتعريفين:

١- الشاة التي تذبح ضحوة. ٢- الشاة التي

تذبح يوم الأضحي [الموسوعة الفقهية ٥/ ٧٤]

في الشرع: الأضحية هي ما يذبح من النعم تقرباً إلى الله تعالى في أيام النحر. [معنى المحتاج للشرببي ٦/ ١٢٢]

في ثانياً: مشروعية الأضحية

شرعت الأضحية في السنة الثامنة من الهجرة، وثبتت مشروعيتها بالكتاب والسنة والإجماع. [الفقه الإسلامي وأدلته ٤/ ٢٧٠٣]

أما الكتاب: فقوله تعالى: «فصل لربك وانحر». [الكوثر: ٢]. وقوله تعالى: «والذين جعلناهم لكُم من شعائر الله». [الحج: ٣٦]

أما السنة: فما ثبت عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «ضحى رسول الله ﷺ بكتشين أملحين، اقرنين، هرايته واضعا قدميه على صفاحهما، يسمى ويكبر، فذبحهما بيده». [متفق عليه]

وقد أجمع المسلمون على مشروعية الأضحية وإنها من شعائر الله التي شرعها لعباده في أيام النحر. [الفقه الإسلامي وأدلته ٤/ ٢٧٠٣]

في ثالثاً: الحكمة من مشروعية الأضحية

هي شكر الله تعالى على نعمة الحياة، وإحياء سنة أبينا إبراهيم عليه السلام حين أمره الله عز وجل بذبح الغداء عن ولده إسماعيل عليه السلام في يوم النحر. وأن يتذكر المؤمن أن صبر إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام وانتارهما طاعة الله ومحنته على محبة النفس والولد كانا سبب الغداء ورفع البلاء، فإذا تذكر المؤمن ذلك اقتدى بهما في الصبر على طاعة الله وتقديم محنته عز وجل على هوى النفس وشهونها [محاسن الإسلام ص: ١٠٤]

الفتاوى حيدر طه

وكذلك فإن في الأضحية توسعة على الأهل والأحباب والعقراء، وتقوية لأواصر الحب في المجتمع الإسلامي. [الفقه الإسلامي وأدلته ٤/ ٢٧٠٣].

في رابعاً: حكم الأضحية

ذهب جمهور الفقهاء من الشافعية والحنابلة وهو أرجح القولين عند مالك إلى أن الأضحية سنة مؤكدة، واحتجوا على ذلك بما روت أم سلمة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ قال: «إذا رايتم هلال ذي الحجة وأراد أحدكم أن يضحي فليمسك عن شعره وأظفاره». وفي رواية: «فلا يمس من شعره وبشره شيئاً». [أحمد ٦/ ٢٨٩، ومسلم ٦/ ٨٣، وابن ماجة ٣١٤٩]

ووجه الدلالة من الحديث أن الرسول ﷺ قال: «وإذا أراد أحدكم». فجعله مفوضاً إلى إرادته، ولو كانت الأضحية واجبة لاقصر على قوله: «فلا يمس من شعره شيئاً» حتى يضحى.

واحتجوا كذلك بما روي عن أنس بن مالك وعمر بن الخطاب أنهما كانا لا يضحيان كراهية أن يقتدى بهما، أو مخافة أن يرى ذلك واجباً. [أخرجه السهلي ٩/ ٣٦٥]

ونقل ذلك عن غير واحد من الصحابة وال تابعين حتى قال ابن حزم رحمه الله في «المحلى»: لا يصح عن أحد من الصحابة أن الأضحية واجبة.

ويذهب أبو حنيفة والليث بن سعد وأحمد فولي الإمام مالك وهو ما رجحه شيخ الإسلام ابن تيمية إلى أن الأضحية واجبة، واحتجوا على ذلك بأدلة منها قوله تعالى: «فصل لربك وانحر». [الكوثر: ٢]. فقد قيل في تفسيره: «صل صلاة العيد وانحر». قالوا: ومطلق الأمر للوجوب، وبما روى أبو هريرة أن النبي ﷺ قال: «من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلاناً». [أخرجه ابن ماجة ٣١٨١، وحسنه الألباني]

ووجه الدلالة أن هذا كالوعيد على ترك الأضحية، والوعيد لا يكون إلا على ترك واجب قال الحافظ في الفتح عن هذا الحديث: رجاله ثقات، لكن اختلف في رفعه ووقفه، والموقوف أشبه بالصواب، ومع ذلك ليس صريحاً في الإيجاب.



والمسح على الرأس واليدين والركبتين والقدمين
والتسليم والتكبير والتسليم والتسليم والتسليم
والركعة الأولى ركعتين والركعة الثانية ركعتين
والركعة الثالثة ركعتين والركعة الرابعة ركعتين
والركعة الخامسة ركعتين والركعة السادسة ركعتين
والركعة السابعة ركعتين والركعة الثامنة ركعتين
والركعة التاسعة ركعتين والركعة العاشرة ركعتين
والركعة الحادية عشرة ركعتين والركعة الثانية عشرة ركعتين
والركعة الثالثة عشرة ركعتين والركعة الرابعة عشرة ركعتين
والركعة الخامسة عشرة ركعتين والركعة السادسة عشرة ركعتين
والركعة السابعة عشرة ركعتين والركعة الثامنة عشرة ركعتين
والركعة التاسعة عشرة ركعتين والركعة العشرون ركعتين

وهو شرط واحد : أن تدفع الأضحية في الوقت
المحدد لها شرعاً ، فإذا دبت في غير هذا الوقت لم
تجزئ عن صاحبها باتفاق الفقهاء ؛ لما ثبت من
حديث البراء بن عازب رضي الله عنه قال : قال رسول
الله ﷺ : « إن أول ما يبدأ به يومنا هذا أن نصلي ثم
نرجع فننحر ، فمن فعل فقد أصاب سقمًا ، ومن نحر
قبل ذلك ، فإنما هو لحم قدمه لأهله ، ليس من المسك
في شيء » . [متفق عليه]

ويبدأ وقت النحر من بعد صلاة العيد لأن النبي
ﷺ علق الإجزاء على ذلك ، ولما ثبت من حديث جناب
ابن سفيان المحلي رضي الله عنه قال : « من نحر قبل
الصلاة فلندبح مكانها أخرى » . [متفق عليه]
ويستمر وقت جواز الدبح أيام التشريق الثلاثة
بعد يوم النحر ، وهو الراجح من أقوال أهل العلم ؛
لما روى عن النبي ﷺ أنه قال : « كل أيام التشريق
ذبح » . [أخرجه أحمد ٤ / ٨٢ ، وابن حبان في صحيحه
٣٨٢٣]

قال العلامة ابن عثيمين رحمه الله : وهذا نص
في الموضوع ، ولولا ما أعل به من الإرسال والبدليس
لكان فاصلاً في النزاع ، [الشرح المنع ٧ / ٤٩٩]
فإذا دبح المضحي أضحيته بعد هذا الوقت لم
تجزئ عنه

١- أن يعني بها من مائل ومشرب ونظافة وغير
ذلك ، لأن في هذا تعظيماً لتلك الشعيبة ؛ لقوله
تعالى : « ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى
القلوب » . [الحج ٣٧]
٢- ويستحب في الأضحية أن تكون اسمها
واحسبها وأعظمها ، لأنها مطية الآخرة وأفضل
الشاء أن يكون كيشاً ملح أقرن ، لأنه كان أضحية
رسول الله ﷺ ، لحديث ابن مالك رضي الله عنه
المتفق عليه ، ضحى النبي ﷺ بكشين ملحين
أقرنين .
٣- أن يسوق الأضحية إلى مكان الذبح سوقاً
حميلاً لا عنيماً ، [الموسوعة الفقهية ٥ / ٩٥]
٤- أن تكون آلة الذبح حادة ؛ لقوله ﷺ : « إن الله

وهو المخ الذي في داخل العظام

البوع الثاني: شروط مرجع إلى المصحف:

١- نية التضحية: لأن الذبح قد يكون من أجل
اللحم، وقد يكون من أجل الغربة، والذي يميز بينهما
[متفق عليه]
وهذا الشرط متفق عليه بين فقهاء المذاهب الأربعة

٢- أن تكون النية مقاربة للذبح، أو مقاربة
للتعيين السابق على الذبح سواء أكان هذا التعيين
مشتراً للأضحية أم بإفرازها مما يملكه. [الموسوعة
الفقهية ٥ / ٨٩]

١١- الشروط التي تدفع إلى وقت الأضحية

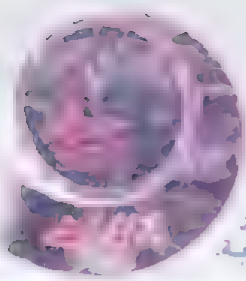
وهو شرط واحد : أن تدفع الأضحية في الوقت
المحدد لها شرعاً ، فإذا دبت في غير هذا الوقت لم
تجزئ عن صاحبها باتفاق الفقهاء ؛ لما ثبت من
حديث البراء بن عازب رضي الله عنه قال : قال رسول
الله ﷺ : « إن أول ما يبدأ به يومنا هذا أن نصلي ثم
نرجع فننحر ، فمن فعل فقد أصاب سقمًا ، ومن نحر
قبل ذلك ، فإنما هو لحم قدمه لأهله ، ليس من المسك
في شيء » . [متفق عليه]

ويبدأ وقت النحر من بعد صلاة العيد لأن النبي
ﷺ علق الإجزاء على ذلك ، ولما ثبت من حديث جناب
ابن سفيان المحلي رضي الله عنه قال : « من نحر قبل
الصلاة فلندبح مكانها أخرى » . [متفق عليه]
ويستمر وقت جواز الدبح أيام التشريق الثلاثة
بعد يوم النحر ، وهو الراجح من أقوال أهل العلم ؛
لما روى عن النبي ﷺ أنه قال : « كل أيام التشريق
ذبح » . [أخرجه أحمد ٤ / ٨٢ ، وابن حبان في صحيحه
٣٨٢٣]

قال العلامة ابن عثيمين رحمه الله : وهذا نص
في الموضوع ، ولولا ما أعل به من الإرسال والبدليس
لكان فاصلاً في النزاع ، [الشرح المنع ٧ / ٤٩٩]
فإذا دبح المضحي أضحيته بعد هذا الوقت لم
تجزئ عنه

١٢- مستحبات الأضحية

١- أن يعني بها من مائل ومشرب ونظافة وغير
ذلك ، لأن في هذا تعظيماً لتلك الشعيبة ؛ لقوله
تعالى : « ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى
القلوب » . [الحج ٣٧]
٢- ويستحب في الأضحية أن تكون اسمها
واحسبها وأعظمها ، لأنها مطية الآخرة وأفضل
الشاء أن يكون كيشاً ملح أقرن ، لأنه كان أضحية
رسول الله ﷺ ، لحديث ابن مالك رضي الله عنه
المتفق عليه ، ضحى النبي ﷺ بكشين ملحين
أقرنين .
٣- أن يسوق الأضحية إلى مكان الذبح سوقاً
حميلاً لا عنيماً ، [الموسوعة الفقهية ٥ / ٩٥]
٤- أن تكون آلة الذبح حادة ؛ لقوله ﷺ : « إن الله



النضحية، عدل ذلك على أنه لا يحرم ذلك [الموسوعة الفقهية ٥/ ٩٥]

٢ يكره الانتفاع

بالأضحية قبل ذبحها من حليب وشرب لبن أو غير ذلك : لأنه عيبها للقربة. [الموسوعة الفقهية]

٣ يكره للمضحي أن يضحي بأضحية فيها عيب من العيوب حتى وإن كانت تجزئ عنه لأنها قرينة لله، فينبغي أن تكون في أفضل هيئة.

٤ لا يعطي المضحي الجازر من لحم الأضحية أو جلدها شيئاً كآجرة على الذبح : لما روى علي رضي الله عنه قال: أمرني رسول الله ﷺ أن أقوم على يديه وأن أقسم جلوسها، وجلالها ولا أعطي الجازر شيئاً منها [متفق عليه].

فإن أعطى الحازر لعقر أو لقرابة أو صداقة فلا بأس بذلك.

٥ لا يجوز للمضحي أن يبيع من أضحيته شيئاً سواء كان من اللحد أو الشحم أو الجلد، وهذا متفق عليه بين الفقهاء.

٣٣ تنبيهات هامة للمضحي

١- نهى المضحي عن أخذ شيء من شعره واطفاره إنما يختص برب البيت فقط لأن النبي ﷺ خصه بالنهي، فلا يتوجه هذا النهي إلى سائر أهل البيت.

٢- إذا أخذ المضحي من شعره واطفاره شيئاً قبل أن يضحي فإن هذا لا يؤثر على صحة الأضحية حتى عند من يقول بحرمة الأحد.

٣- أشتهر على السمة كثير من الخطباء أن حكمة النهي عن الأخذ من الشعر والاطفاره هو تشبه المضحي بالمحرم في الحج، وهو قياس غير صحيح، لأن المضحي لا يعتزل النساء، ولا يترك الطيب واللباس وغير ذلك مما يتركه المحرم، والذي رجحه أهل العلم في حكمة النهي هو أن يبقى المضحي كامل الأجزاء للعنق من الفان.

٤- شاع بين المعمر أن شراء اللحوم أو التصديق بتمن الأضحية أنفع للمفقر، وهو فهم ماسد، لأن الذبح في ذاته مقصد من مقاصد الأضحية، وفي هذا الفهم أيضاً مخالفة صريحة لهدى النبي ﷺ في تلك الأيام.

٥- يجوز للمفقر التصرف في لحوم الأضاحي والجلود على الوجه الذي يراه أنفع له، لأنه أحدهما على جهة المليك.

٦- هناك بعض العيوب تكون بالأضحية عبر التي ذكرناها مثل: مكسور القرن، أو مقطوع الإلية، أو غير ذلك، وهذه العيوب لا تؤثر في صحة الأضحية، لأن ما ورد في عدم صحة الأضحية بها لا تقوم به الحجة.

هذا ما تيسر لي جمعه من أحكام تنفع بالأضحية، فما كان صواباً فمن الله وحده، وما كان غير ذلك فمن نفسي والشيطان، وأسأل الله أن يكون حالنا لوجهه الكريم، والله من وراء القصد، وهو بهدي السبيل.

كتب الإحسان على كل شيء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة، وليحد أحديكم شفرته، وليرح ذبيحته. [أحمد ٤ / ١٣٣، ومسلم ٦ / ٧٢]

٥- أن يذبح المضحي الأضحية بنفسه فإن لم يستطع أباة عنه غيره : لأن النبي ﷺ ضحى فذبح عن نفسه كما ثبت في حديث أنس المتقدم، والمرأة يسن لها أن تؤكل من يذبح عنها أضحيته.

٦- أن يوجه الذبيحة إلى القلعة على جنبها الأيسر، وأن يذبح في المصلى : لما روى ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه كان يذبح وينحر بالمصلى، وفي القصص التي يخرج الناس إليها في العيد. [رواه البخاري ٢٥٥٢]

٧- أن يسمى قبل الذبح - وهو شرط لصحة الذبح على الراجح من أهوال أهل العلم - لهوله تعالى : «ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه»، ويستحب بعد التسمية التكبير والدعاء، فيقول : بسم الله أكر. اللهم يقبل مني، اللهم هذا عني وعن أهل بيتي : لما ثبت من فعله ﷺ كما في حديث أنس المتقدم، وفيه : «سمي وكبر»، وحديث عائشة عند مسلم، وفيه : «اللهم تقبل عن محمد وآل محمد». [أخرجه مسلم ٣ / ١٥٥٧]

٨- يستحب للمضحي أن يبادر إلى النضحية، فأفضل الأوقات بعد الصلاة يوم النحر، وهذا متفق عليه بين المذاهب : لحديث الثراء بن عازب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «إن أول ما تبدأ به يومنا هذا أن تضلي، ثم مرجع، فمنحرج، فمن فعل ذلك، فقد أصاب سبئنا». [متفق عليه]

٩- يستحب للمضحي أن يأكل من أضحيته ويتصدق منها ويهدي منها : لهوله تعالى : «فكلوا منها واطعموا المساكين الفقير». [الحج ٢٨]، وقوله تعالى : «فكلوا منها واطعموا القانع والمغتر». [الحج ٣٦]

واستحب أهل العلم الهدية من الأضحية مع أنها لم تذكر في الآيتين : لأنها مما يجلب المودة واعتاد الناس عليه في الأضاحي [إشترج المتن ٧ / ٥٧٥]

٣٤ ما ينبغي للمضحي تركه

١- إذا نوى الرجل أن يضحي ويدخل عليه شهر ذي الحجة فلا يأخذ من شعره أو اطفاره أو بشرته شيئاً حتى يضحي الحديث أم سلمة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : «إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحي فلا يمس من شعره ولا من بشرته شيئاً». وفي رواية : «فلم يمسح من شعره واطفاره». [أخرجه مسلم ٣ / ١٥٦٥]

ذهب فريق من أهل العلم إلى أن النهي هنا للمحريم، فلا يجوز للمضحي أن يأخذ من شعره واطفاره إذا دخل شهر ذي الحجة، ربه الأوطار ٦ / ٦٥٤، وذهب جمهور أهل العلم إلى أن النهي هنا للكراهة. [الفتاوى الإسلامية وابتدأ ٤ / ٢٧٣٥] واستدلوا بذلك بحديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت : «كنت أهمل فلاناً هدي رسول الله ﷺ ثم يقلده ويضعه به ولا يحرم عليه شيء أحله الله له حتى يحجر هديه». [متفق عليه]

قال الشافعي : السبع بالهدي أكثر من إذا

الاعتراف بالفضل

عن ابن جرير في تفسيره

ويستلزم أن يكون شكره السعد والاعتراف بالفضل لله
علنا باللسان فحسب، ولكن الاعتراف لله بالفضل يكون
بوحده وحسن عبادته وتقواه وخشيته.

أولا توحيد الله عز وجل

فالتوحيد شرعا أفراد الله بحقوقه، ولله ثلاثة
حقوق، وهي أقسام الإيمان بالله حقوق ملك وحقوق
عبادة وحقوق لله في أسمائه وصفاته.

حقوق الأسماء والصفات (توحيد الأسماء
والصفات): «رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ
وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا».

ولكن مع فضل الله تعالى على الناس جميعا ترى
من ينقض التوحيد، فهل الذي يخل بالتوحيد معترف
بنعمة الله عليه، فلننظر إلى من يعتقون في أهل القبور
ويعتقدون في الأقطاب والأبدال والأولياء والصالحين
وانهم ينفعون ويضررون ويعطون ويمنعون

وإلى من يستعينون بالجن ويقدمون لهم القرابين
كالتي تذبح على أعتاب المنازل والمحلات، والحامل عليه
الاعتقاد في الجن وانهم يضررون ويفعلون لتعلم ان
هؤلاء لا يعترفون بنعمة ربهم وفضله.

أما حسن العبادة:

فالعبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من
الأقوال والأفعال الظاهرة والباطنة.

والعبودية عرفها الجرجاني بقوله: الوفاء بالعهود
وحفظ الحدود والرضا بالموجود والصبر على المفقود.

فمن العبادات الباطنة المحبة والنوكل والخوف
والرجاء.

ومن العبادات الظاهرة الصلاة، والصيام، والحج،
والدعاء، والسنن، والذبح، والطواف، والاستعاذه،
والاستعانة، وغير ذلك.

وأما تقوى الله وخشيته: فامر يجب على كل إنسان
أن يحيا عليه، ففيه الحياة وغيره موت الغلوب قبل موت
الأبدان.

والتقوى: حفظ النفس عما يعضب الرب، وبذلك يتروك
المحظور، ويتم ذلك بترك بعض المحاسن لما ورد في
الحديث: «الحلال بين والحرام بين، ومن رجع حول
الحمي فحقيق أن يقع فيه».

هذه المحاور الثلاثة يكون المرء شاكرا لنعمة ربه
معترفا بفضله.

والله من وراء القصد.

الحمد لله والحمد لله واسم الله تعالى يسوع المسيح

اله وصحبه ومن والا، وبعد

قال من مرانا هذا الذي اعتقد به ننتج بختنا

منحى بخر ريس وبتك من سعاده امر في سب

ورسنا ونس حب صبور عظمه بلسانه في حاشد به من

تريد اذنا في وقت في تصعبها الاعتراف بالفضل

فاكرم به من خلق، وأنعم بها من خصلة، وهذا بيانها

الاعتراف لغة: مصدر اعترف بالشئ، أي أقر به،
وهو مأخوذ من مادة عرف التي تدل على السكون
والطمأنينة، نقول: هذا امر معروف لأن من عرف شيئا
اطمان إليه، ومن انكره توجش منه، ومن هذا المعنى
قولهم: «اعترف بالشئ» إذا أقر به، وضد الاعتراف
الجدود والكران، قال تعالى: «يقرءون نعمت الله ثم
ينكرونها» [المحل: ٨٣]

الاعتراف بالفضل اصطلاحا:

أن يقر المتفضل عليه من الناس بفضل من يصدر
عنه الفضل والإحسان والابجده او بقباساده، والله عز
وجل هو صاحب الفضل في الأولى والأخرة، إذ هو
المتفضل على الناس جميعا (مسلمهم وكافهم) بنعمه
التي لا تحصى، وفي الأخرة يدخل عباده الصالحين
المؤمنين الجنة ويورثهم دار المقامة من فضله.

ولهذا كان الاعتراف بفضل الله تعالى أولى
المقامات، وقد أقر الأنبياء جميعا بفضل ربهم عليهم
وهم أعرف الخلق به سبحانه وبوافر نعمه وفيض كرمه
عليهم وعلى الناس جميعا.

قال يوسف عليه السلام لبيد مني الناس
وأنفق مني ثائي أراهم واستحق ويعتدون لبيد مني
نبي سبوا نبي سبي ربي ربي مني الله عظمه
وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون [يوسف: ٣٨]

وقال سليمان عليه السلام: «هذا من فضل ربي
ليبتلوني أشكر أم أكفر ومن شكر فإنما يشكر لنفسه
ومن كفر فإن ربي غني كريم» [الملك: ٤٠]. فكل فضل
ونعمة ومنه إنما هي لله تعالى على عباده، وانظر إلى
نعم الله التي لا تحصى من مال وولد وصحة على سبيل
الإجمال والتفصيل لتعلم أن فضل الله علينا عظيم.

من أخبار الجماعة

كل من عليها فان !!

يا نبي الله محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضير بن معد بن عدنان

ومن فجعت به من أخوانك ونغر إلى التري من قرابتك .

فهذه في بطون الأرض بعد ظهورك نحاسينده منها نوال دوائر

حسرو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضير بن معد بن عدنان

ومن فجعت به من أخوانك ونغر إلى التري من قرابتك .

وهذا من الغرب سبعة وأحد من هؤلاء الرجل الذي عرفناه ربما خلوت
الرجل المورث وأما الرب الرب في الوصف فكل ما بال الرجل الخلق الأول وهو

الإح الحبيب الشيخ ركب حسار ركب الله راعداً من الدعاة الذين سحر
حبيبهم خليله يعود في سبل الله بالحكمة والموعظة الحسنة . رحمة الله تعالى

رحمة واسعة . وجعل ما أعاد من عناء المرض والضرر عليه في موارد حسنة
وبما من الغرب نصا ورعا والسما من هؤلاء الرجل الذي خاب الله حينها

طسبة في مسرد الدعود في فرع شربس بمحطة الدفينة الأول وهو الشيخ عبد
الباقي الحسيني رئيس فرع شربس

وحسنة الحصار السنة بوجه عاد . و سرد بغير منحة التوحيد بسبل خاص
سعد الله اعلى القدر ان برحمتها رحمة واسعة . ون بغيره عند ما نواله خير

الحرث والأعور إلا نرضى رسا . ان الله وان الله وان الله
نبت بوجه واند الزيد عصفه سعيان عند بغير رئيس حصار الحصار

سنة المحنة بطسبو بسبل الله تعالى ر بغير لها ور برحمتها ور بغير
مقواها الجنة

رئيس التحرير

بمن يقدمونه امامة الصلاة

الحمد لله الذي جعلنا من عباده

عليها التشهد لا تدل على انه ركن، ويؤيده ان التشهد الاول: من التشهد، ومع ذلك تركه النبي ﷺ وجبره بسجود السهو، وهذا حكم الواجبات، فالتشهد الاخير مثله.

الرد على هذا الاعتراض

الاصل ان التشهدين الاول والاخير كلاهما فرض، ولكن خرج التشهد الاول بالسنة، حيث ان رسول الله ﷺ جبره لما تركه بسجود السهو، فبقى التشهد الاخير على فرضيته ركنا. ولا بد ان يجلس المصلي للتشهد الاخير فلا يجوز ان يقرأ قائما لان الجلوس له ركن

العاشر: الترتيب بين الازكان

اي بين اركان الصلاة، فيكون القيام، ثم الركوع، ثم الرفع منه، ثم السجود، ثم القعود، ثم السجود.

الدليل على ذلك:

١- ان النبي ﷺ علم المصلي في صلاته الصلاة بقوله: ثم، ثم، ونم تدل على الترتيب.

٢- ان النبي ﷺ واظب على هذا الترتيب إلى ان توفي، ولم يخل به يوما من الايام، وقال: «صلوا كما رايتموني اصلي». (اخرجه

الحارثي

٣- ان هذا هو ظاهر قوله

تعالى: «يا أيها الذين آمنوا

اركعوا واسجدوا» فبدأ

بالركوع، وقد قال النبي

ﷺ: «من صلى على

الصفاء: «أبدأ بما بدأ

الله به» (اخرجه مسلم)

اركعوا واسجدوا..... [الحج: ٧٧]. ولقول النبي ﷺ للمصلي في صلاته: «ثم اركع حتى تطمئن راكعا» [سفر عليه]

الخامس: الرفع من الركوع

لقوله ﷺ للمصلي في صلاته: «ثم ارفع حتى تطمئن قائما».

السادس: السجود

لقوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا» [الحج: ٧٧]. ولقوله ﷺ: «ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا».

السابع: الجلوس بين السجدين

لقوله ﷺ: «ثم ارفع حتى تطمئن جالسا».

الثامن: السجود الثاني

لانه لا بد في كل ركعة من سجودين: لقول النبي ﷺ للمصلي في صلاته: «ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا».

التاسع: التشهد الاخير والجلوس له

فعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «كما نقول قبل ان يفرض علينا التشهد: السلام على الله، السلام على جبريل وميكائيل، فقال رسول الله ﷺ: لا تقول هكذا، ولكن قولوا: التحمات لله» (اخرجه السنني وصححه الهامشي) فالشاهد من الحديث قول عبد الله بن مسعود: «قبل ان يفرض علينا التشهد: أي: ان

التشهد فرض من فروض

الصلاة

مخرج

مخرج سنن أبي

داود، سنن أبي

يحيى، سنن أبي

عبد الله، سنن

فتكون الآية دالة على أن الركوع مقدم على السجود، وإنما عبرنا بالظاهر، لأن الواو لا يستلزم الترتيب، أي ليس كل ما جاء معطوفا بالواو فهو للترتيب، بل قد يكون لغير الترتيب.

ثم إن الأمر المنهية

أن يسكن اليسار في الركن حتى يرجع كل فقار إلى موضعه، فالطمانينة هي السكون وإن قل، وذلك لقوله ﷺ: «ثم اركع حتى تطمئن، ثم ارفع حتى تطمئن، ثم اسجد حتى تطمئن».

ثم إن الأمر المنهية

وذلك لقوله ﷺ في

الحديث السابق: وتحليلها التسليم، وقد اختلف العلماء في حكم التسليمين على أقوال: الأول: أن كلتا التسليمتين ركن في الفرض والنفل، والثاني: أن الثانية سنة في النفل دون الفرض، الثالث: أن الثانية سنة في الفرض والنفل، الرابع: التسليم ليس بركن، فإذا فعل ما ينهي الصلاة فقد انتهت الصلاة، والراجح من هذه الأقوال: أن التسليمتين كلتيهما ركن؛

لأن النبي ﷺ واطب عليهما وقال: «صلوا كما رأيتموني أصلي»، ولأن من عادة النبي العذل فإذا سلم على اليمين سلم على اليسار

سألت عن رجل دخل المسجد من غير أن يركع

١- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي دخل المسجد فدخل رجل فصلي، ثم جاء فسلم على النبي ﷺ، فرد النبي ﷺ عليه السلام، فقال: «ارجع فصل فإنك لم تصل»، فسلم على النبي ﷺ، فقال: «ارجع فصل إنك لم تصل» (ثلاثاً)، فقال: والذي

بعثك بالحق ما أحسن عبودك فعلمني قال: إذا فعت إلى الصلاة فكبر، ثم أقرأ ما نيسر معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن راكعاً، ثم ارفع حتى تعتدل قائماً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم أعمل ذلك في صلاتك كلها، أسوه علم.

عن سليمان قال: سمعت زيد بن وهب قال: «رأى حذيفة رجلاً لا ينم الركوع والسجود، قال ما صليت، ولو مت مت على غير الفطرة التي

فطر الله محمداً ﷺ، عليها

رواه البخاري

٢- لأن من غداً لا يجلس في الركعة

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

في الصلاة، في ذلك

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا
يبي بعده، وبعد:

فإن الاستشراق لعب دورا كبيرا في تمهيد
الطريق للتبشير؛ ليقوم بدوره في غزو المجتمعات
المسلمة، ولذا لا نخالف الحقيقة إذا قلنا: إن أكثر
المبشرين مستشرقون، أو على أقل حال لابد للمبشر
من قراءة ما كتبه المستشرقون عن العالم الإسلامي.
ولقد صار التبشير يمارس علانية في كل بلاد
المسلمين، خاصة الفقيرة منها بهدف:

١- تدمير أخلاق وعقول المسلمين.
٢- تشكيك المسلمين في دينهم وقطع صلتهم
بالإسلام.

٣- تمزيق المجتمعات المسلمة ببث روح الشقاق بين
صفوفها.

٤- تشجيع الأقليات والقوميات على الانفصال عن
العالم الإسلامي باسم القومية.

٧- شغل المسلمين بصراعات داخلية وحروب
مستمرة وبث روح التخائل والكسل بين أبناء المسلمين.
واستخدم التبشير لتحقيق هذه الأهداف وسائل
مختلفة منها:

المدارس التعليمية

فلقد نجح المبشرون في فتح مدارس تعليمية في
بلاد المسلمين بعرض استبدال النثر المسلم لتشيكتة
في عقيدته وزعزعة إيمانه، وحول نور المدارس
التعليمية في تحقيق أهداف التبشير قال المبشر زويمر:
المدارس أحسن ما يعمل عليه المبشرون في الإحتلال
بالمسلمين.

وقال المبشر دانتي: «كان التعليم وسيلة قيمة إلى
طبع معرفة تتعلق بالعقيدة النصرانية والعبادة
النصرانية في نفوس الطلاب».

وقد وقع بعض المبشرين في سبيل التبشير فأرسل
بعض الأثرياء والأعيان أنصاعهم إلى هذه المدارس التي
تؤهلهم لتولي المناصب والقيادات، وفي بيان هدف تلك
المدارس يقول المبشر زويمر: «ما دام المسلمون ينفرون
من المدارس النصرانية فلا بد من أن نخشى معهم
مدارس علمانية ونسهل التحاقهم بها، لأنها تساعد
على القضاء على الروح الإسلامية عند الطلاب».

ومن أشهر هذه المدارس والجامعات، جامعة
فكتوريا بالإسكندرية، والجامعة الأمريكية بالقاهرة،
والجامعة الأمريكية ببيروت، والمدارس التي تفتتح تحت
إشراف القنصليات الأوروبية الأجنبية، وكان لهذه

التبشير

و

التخريب

أسامة سليمان

٣- الأهداف الجارية:

نعد الإغراق المالي الكبير على المستشرقين من أسباب إقبال الكثير من العلماء والمنتقنين إلى المؤسسات الاستشرافية، هذا من جهة، ومن جهة أخرى فإن نجاح المستشرقين في إغراق المسلمين وهزيمتهم نفسياً أمام الحضارة الغربية المزعومة ساعد على فتح بلاد المسلمين كسوق أمام منتجات الغرب، فساعد ذلك على انتعاش بضاعتهم وازدهار تجارهم وضعف صناعة المسلمين وتجارهم في أسواقهم المحلية.

٤- الأهداف العلمية:

وهذه الأهداف غاية القليل في المستشرقين الذين اقبلوا على الاستشراق بدافع حب الإطلاع على حضارات الأمم وثقافتها ولغاتها، فافضت بهم الدراسة إلى خلع عبادة الكفر واعتناق الإسلام أمثال الفرنسي محمد أسد، وروجيه جارودي، وغيرهم. وفي المقابل هناك المتعصبون منهم الذين أعماهم الحقد واشعل في صدورهم الحسد على الإسلام وأهله أمثال توماس أرنولد وجوستاف لوبون، وغيرهم.

وبعد الاستشراق والبشيرة والتعريب من وسائل الغزو الفكري المعاصر لبلاد المسلمين وفي الختام نوضح أن عملية التعريب لبلاد المسلمين ارتبطت بظاهرتين أولاهما: فصل الدين عن الدولة (العلمانية)، والثانية: التقليد الأعمى للغرب في كل النواحي الاجتماعية والأخلاقية والسياسية واستخدام الغرب لذلك الوسائل العديدة، منها:

- ١- البعثات والإرساليات العلمية.
- ٢- ترجمة كتب المستشرقين والأوروبيين.
- ٣- تغريب مناهج التعليم.
- ٤- تغريب وسائل الإعلام.
- ٥- تحريض المرأة على ضد الإسلام.
- ٦- تربية زعامات علمانية تقود الأمة الإسلامية.

وتنوعت

- ١- سبب من سبب للادبية والعادات الهدامة.
- ٢- عرض سبب والفوازين الوضعية بالقوة على سبب المستشرقين.
- ٣- سبب لاندابات العسكرية وزرع هيادات معادية للإسلام.
- ٤- وسنعرض لبعض هذه الوسائل في الفقرات القادمة، إن شاء الله تعالى. والله من وراء القصد.

الجامعات والمدارس وسائل لتحقيق أهدافها، منها:

١- تقديم المنح الدراسية واستقبال البعثات من الباحثين المسلمين وإعادتهم لبلادهم متنسعين بالروح والثقافة الغربية.

٢- تقديم الخدمات الطبية والخيرية بفتح المستشفيات وبعث الإرساليات الطبية وفواصل الإغاثة وتقديم المساعدات الغذائية والتمويية.

٣- إلقاء المحاضرات والندوات وطبع الكتب والمجلات وإصدار الصحف والنشرات الدورية للترجيح لأهدافهم وبث سمومهم.

٤- مناقشة ومتابعة سير العمليات التبشيرية بعقد المؤتمرات الدورية للمبشرين لتعديل وتجديد الخطط بما يناسب الأهداف.

٥- رعب الأحزاب والمذاهب المخالفة للإسلام ودعم القومية العربية، وما حزب البعث منا بعيد، فالذي أسسه ميشيل عفلق، وكذا حزب القوميين العرب، وجورج حبشي، والحزب القومي السوري، وانظرون سعادة، وغيرهم.

وللتبشير أهداف واضحة المعالم يمكن تقسيمها لأهداف استعمارية وسياسية وعلمية وتجارية فضلاً عن الأهداف الدينية التي سبق أن بيناها في البداية.

١- الأهداف الاستعمارية

مع فشل الحملات الصليبية على بلاد المسلمين إلا أن العرب يسعى بكل ما يملك إلى العودة إلى بلاد العرب والمسلمين لاحتلالها واغتنام خيراتها والسيطرة على شعوبها، ولذا كان الاهتمام بدراسة هذه البلاد دراسة عميقة، وكذا دراسة رصيد كل الحركات الإسلامية فيها بهدف التعرف على مواطن القوة والضعف وبث الوهن وإخفاق المقاومة الروحية والمعنوية والتشكيك في قرائنا لكي نسله للواقع ونعيش في أحضان العرب ويستجدي منه الأخلاق والعقائد والثقافة ويكون له تبعاً حيو القذة بالعدد.

٢- الأهداف السياسية:

وتهدف إلى بث الدساس والوقية بين المسلمين لإحداث الفرقة بينها، والامثلة على ذلك في الواقع المعاصر متعددة، وقد نأخذ هذه الوقية شكل البصيح والنوجية مصداقاً لقول رب العالمين:
 يَرْصُدُونَ مَا شَرَّكُمْ وَاتَّبَعُوا مَتَّبِعُوا سُبُلَكُمْ
 فَاسْقُوا بِهِ السُّيُوفَ
 وَالنُّتُوبَ

من محبطلات الأعمال

«قطيعة الرحم»

(عبدالله/ عبده للأقرع)

بالإحسان إلى الوالدين والأقربين. قال تعالى:
«وَاَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ» [النساء: ٣٦].

وبصلة الرحم أمر الله من سبقنا من الأمم: وهي من الميثاق الذي أخذ على بني إسرائيل: «وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ» [البقرة: ٨٣].

واهتم رسول الله ﷺ بالأسرة من أول دعوته المشركة. فعز أبو سفيان صخر بن حرب رضي الله عنه في حبيبته الطويل في قصة هرقل: ... فمادا يأمركم - يعني النبي ﷺ - قال أبو سفيان: قلت: يقول: «اعبدوا الله وحده لا تشركوا به شيئا، واركبوا ما يقول أبائكم، ويأمرنا بالصلاة والصدق والعفاف والصلة». [سفق عليه]

لأن أسرة الإنسان وقرباته هم عنه وسفده. وهم أصله وقوته. يقول علي بن أبي طالب رضي الله عنه. عشرينك هم جناحك الذي بهم تحلق. وأصلك الذي به تنلق. وبنك التي بها تصول. وأصلك الذي به نقول. هم الغدة عند الشدة. أكرم كريمهم. وغد سقيمهم. ويسر على معسرهم. ولا يكن اهلك أنشقى

محمد بن

فرحم الإنسان هم أولى الناس بالرعاية واحفظهم

الحمد لله الذي خلق من الماء بشرا فجعله

نسبا وصهرا، وأصلى واسلم على سيد ولد آدم

يوم الدين، وخير من وصل الأقربين، نبينا محمد

واله وسلم، وبعد:

تتم المحطة الحاسم للأعمال. وهو قطيعة

الرحم.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت

رسول الله ﷺ قال: إن أعمال بني آدم تعرض

كل خميس ليلة الجمعة، فلا يقبل عمل قاطع

رحم. [صحیح مسلم ٢٠٣١]

يهدف الإسلام إلى بناء مجتمع إسلامي متراحم متعاطف، تسوده المحبة والإخاء، ويهيمن عليه حب الخير والعطاء، والأسرة هي وحدة المجتمع، وقاعدة الحياة البشرية، تسعد بتقوى الله ورعاية الرحم

والإسلام غني بتوثيق عرى الأسرة، وتثبيت بنيانها، والإحساس بحفها، وعدم هضمها وظلمها، والتخرج من خدشها أو الإضرار بها، واتى بالأسس التي تكفل تماسك الأسر واطمئنان الأفراد، جعل صلة الرحم من الأسس التي عليها البناء، وسعى إلى حمايتها من المؤثرات التي توهن بنيانها، فدعا الإسلام إلى صلة الرحم، ومعاملة الأرحام معاملة تنفق مع ما شرع الله من أحكام، وما وضع من آداب. فقرنت الرحم بحق الله تعالى في التقوى، قال الله تعالى: «وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ

وَالْأَرْحَامَ» [النساء: ١]

وقرن الله الأمر بتوحيده والبهى عن الإشراك

بالعناية، واجدرهم بالإكرام والحماية

وإذا فقد ذلك، تقطعت الأوصال التي حذر الله من قطعها، فقال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ يَبْقِضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ [الرعد: ٢٥]

فقطعة الرحم سوءٌ وخرابٌ، وسببٌ للعنة وعمى الأبصار. قال تعالى: ﴿هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ (٢٢) أولئك الذين لعنهم الله فاصمهم وأعمى أبصارهم ﴿محمد ٢٣، ٢٢﴾

وقد تكفل الله للرحم بأن يصل من وصلها ويقطع من قطعها، فعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «الرحم معلقة بالعرش تقول: من وصلني وصله الله، ومن قطعني قطعه الله». [متفق عليه]

وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قال الله عز وجل: إنا الله، إنا الرحمن، خلقت الرحم، وشققت لها اسماً من اسمي، فمن وصلها وصلته، ومن قطعها قطعته - أو قال: بقتة». [صحيح الترغيب ٢٥٢٨]

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم، فقالت: هذا مقام العائذ بك من القطيعة، قال: نعم، أما ترضين أن أصل من وصلك، وأقطع من قطعك؟ قالت: بلى، قال: فذلك لك، ثم قال رسول الله ﷺ: «افروا إن شئتم». ﴿هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ (٢٢) أولئك الذين لعنهم الله فاصمهم وأعمى أبصارهم ﴿محمد ٢٣، ٢٢﴾. [صحيح الترغيب ٢٥٢٨]

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الرحم شجنة من الرحم تقول: يا رب إني قطعت، يا رب إني أسئ إلي، يا رب إني ظلمت، يا رب، يا رب، فيجيبها: لا ترضين أن أصل من وصلك، وأقطع من قطعك». [البخاري ١٠/

٣٤٩ / ١٣ / ٣٩٢، ومسلم ٢٥٥٤]

معنى «شجنة»: أي: قرابة مشتمكة كاشتمك العروق وافرغ الشجرة

وعن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «الرحم حبة متمسكة بالعرش، تكلم بلسان بلق: اللهم صل من وصلني، واقطع من قطعني، يقول الله تبارك وتعالى: إنا الرحمن الرحيم، إني شفقت للرحم من اسمي، فمن وصلها وصلته، واقطع من قطعني، فيقول الله تبارك وتعالى: إنا الرحمن الرحيم، إني شفقت للرحم من اسمي، فمن وصلها وصلته، ومن تنكها بقتة». [صحيح الترغيب ٢٥٣١]. وقوله: «من تنكها بقتة، أي: زمن قطعها قطعتها».

وقد أخبر رسول الله ﷺ أن تقطيع الأرحام من أعظم كبائر الذنوب، وعقوبتها معجلة في الدنيا قبل الآخرة

عن أبي بكرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من ذنب أجدر أن يعجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا - مع ما يدخر له في الآخرة - من البغي وقطيعة الرحم». [البخاري ٥٩٨٤ باب إثم القاطع، ومسلم ٢٥٥٦ في البر والصلة]

وأخبر ﷺ أن قاطع الرحم لا يدخل الجنة، فعن أبي محمد جبير بن مطعم رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا يدخل الجنة قاطع»، [البخاري ٥٩٨٤ باب إثم القاطع، ومسلم ٢٥٥٦ في البر والصلة]

وعن سعيد بن زيد رضي الله عنه عن النبي ﷺ، أنه قال: «إن من أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق، وإن هذه الرحم شجنة من الرحمن عز وجل، فمن قطعها حرم عليه الجنة». [صحيح الترغيب ٢٥٣٢]

وفي المقابل بين رسول الله ﷺ أن صلة الرحم من أسباب دخول الجنة، فعن أبي يوسف عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يا أيها الناس! اقشوا السلام، واطعموا الطعام، وصلوا الأرحام، وصلوا والناس نياماً، تدخلوا الجنة بسلام». [صحيح الترمذي ٢٤٨٥ في صفة القيامة، وصحيح الجامع ٧٨٦٥، والصحيحة ٥٦٩].

وبين رسول الله ﷺ أن الصدقة على الرحم ثوابها مبرور، وأجرها مضاعف، فعن سلمان بن عامر رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «الصدقة على المسكين صدقة، وعلى ذي الرحم ثنتان: صدقة وصلة». [صحيح الجامع: ٣٨٥٨، والمشكاة: ١٩٣٩، وصحيح الترغيب: ٨٨٣].

وعن أم كلثوم بنت عقبة رضي الله عنها، أن النبي ﷺ قال: «أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح». [صحيح الجامع: ١١١٠، والإرواء: ٨٩٢، وصحيح الجامع: ٢٥٣٥].

يعني: أن أفضل الصدقة الصدقة على ذي الرحم المضمر العداوة في باطنه، وهو في معنى قوله ﷺ: «وتصل من قطعك».

وعن أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث رضي الله عنها أنها اعتقت وليدة ولم تستأذن النبي ﷺ، فلما كان يومها الذي يدور عليها فيه، قالت: يا رسول الله، إني اعتقت وليدتي قال: «أو فعلت»، قالت: نعم قال: «أما إنك لو أعطيتها أخوالك كان أعظم لأجرك». [متفق عليه].

قريبك قطعك منك، إن أحسنت إليه فإنما تحسن إلى شخصك، وإن بخلت عليه، فإنما تبخل عن نفسك، وإذا لم يجد إنسان ما يؤدي به حق الأقربين، فليقل لهم قولاً ليناً، ففي القول اليسور، عوض وأمل وتجمل.

قال الله تعالى: ﴿وَاتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقًّا وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَنْهَرْنِيَا (٢٦) إِنَّ الْمُبْتَرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا (٢٧) وَإِنَّمَا تَغْرِضُ عَنْهُمْ أَبْغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا﴾ [الإسراء: ٢٦-٢٨].

ولكن نوي الرحم، ليسوا ملائكة ولا أنبياء معصومين، يتعرضون للزلل، وينطقون بالخطأ، وتصدر منهم الهفوة، ويقعون في الكبيرة، فإن بدر منهم شيء من ذلك فالزم جانب العفو معهم، فإن العفو من شيم المحسنين، وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً، وقابل إساعتهم بالإحسان، وقبل عزهم إذا أخطوا.

وعن أبي أيوب رضي الله عنه: أن أعرابياً عرض لرسول الله ﷺ وهو في سفر، فأخذ بخطام ناقته، أو بزمامها، ثم قال: يا رسول الله - أو يا محمد - أخبرني بما يقربني من الجنة ويباعدني من النار؟ قال: فكف النبي ﷺ، ثم نظر في أصحابه، ثم قال: «لقد وثق - أو: لقد هدي». قال: كيف قلت؟ قال: فاعانها، فقال النبي ﷺ: «تعبد الله لا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصل الرحم، دع الناقة».

وفي رواية: «وتصل ذا رحمك». فلما أدير قال رسول الله ﷺ: «إن تمسك بما أمر به يخل الجنة». [صحيح الترغيب: ٢٥٣٣].

وبين رسول الله ﷺ أن صلة الرحم، محبة في الأهل، ومفراة في المال، ومفساة في الأثر، وبركة في الرزق، وتوفيق في الحياة، وعمارة للديار، يكتب الله بها العزة، وتملأ بها القلوب إجلالاً وهيبة.

عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من أحب أن يبسط له في رزقه، ويُنسأ له في أثره، فليصل رحمه». [متفق عليه].

وعن عائشة رضي الله عنها، أن النبي ﷺ قال لها: «إنه من أعطى حظه من الرفق، فقد أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة، وصلة الرحم وحسن الجوار، أو: حسن الخلق - يعمر الديار، ويزيدان في الأعمار». [صحيح الترغيب: ٢٥٢٤].

وعن أبي بكر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أهل البيت ليكونون فجرة، فتمنوا أموالهم، ويكثر عددهم إذا تواصلوا». [صحيح الترغيب: ٢٥٣٧].

وبين رب العزة سبحانه وتعالى أن أفضل النفقة: النفقة على الأقارب. قال سبحانه: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلْ مَا أَنفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينُ وَالْآلَرِبِينَ﴾ [البقرة: ٢١٥]. وقال تعالى: ﴿وَاتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقًّا﴾ [الإسراء: ٢٦].

فقد جعل الله تعالى لذي القربى حقاً في الاعتاق، فليس هو تفضلاً إنما هو الحق الذي فرضه الله.

ويخافى عن حقه، فهذا أدب الفضلاء، ودأب النبلاء، فالزم جانب العفو معهم. ودع الخصام فإن معاداة الأقارب شر وبلاء، الرابح فيها خاسر، والمختصر مهزوم، وكل رحم آتية يوم القيامة أمام صاحبها تشهد له بصلة إن كان وصلها وتشهد عليه بقطيعة إن كان قطعها.

ولقد كان الصحابة رضي الله عنهم يستوحشون من الجلوس مع قاطع الرحم.

يقول أبو هريرة رضي الله عنه: «أخرج على قاطع رحم لما قام من عندنا».

وكان ابن مسعود رضي الله عنه جالساً في حلقة بعد الصبح، فقال: أنشدك الله قاطع رحم لما قام عنا، فإننا نريد أن ندعو ربنا، وإن أبواب السماء مربة - أي مغلقة - يوم قاطع رحم.

فاتقوا الله عباد الله وصلوا أرحامكم، وقدموا لهم الخير ولو جفوا، وصلوهم وإن قطعوا.

وصلت الرحم والإحسان إلى الأقربين، ذات مجالات واسعة، ودروب شتى، فمن بشاشة عند اللقاء، ولين في المعاملة، إلى طيب في القول، وطلاقة في الوجه، زيارات وصلات، تفقد واستفسارات، مهاتفة ومراسلة، مشاركة في الأفراح، ومواساة في الأتراح، وإحسان إلى المحتاج، وبذل للمعروف، والمعنى الجامع لذلك كله: إيصال ما أمكن من الخير، وبلغ ما أمكن من الشر.

حكى عن بنت عبد الله بن مطيع أنها قالت لزوجها طلحة بن عبد الرحمن بن عوف - وكان أجود قرين في زمانه - قالت: يا طلحة ما رأيت يوماً الأم من إخوانك قال: ولم ذاك قالت: أراهم إذا أسرت وكثر مالك زاروك ولزموك، وإذا أسرت تركوك قال: هذا والله من كرمهم، ياتوننا في حال القوة بنا عليهم، ويتركوننا في حال الضعف بنا عليهم.

فانظروا - كيف تأول بكرمه هذا النابيل، وفسر بتبيل أخلاقه هذا التفسير، حتى جعل قبيح فعلهم حسناً، وظاهر عذرهم وفاة، وهذا محض الكرم ولباب الفضل، وبمثل هذا يظهر نواو الفضل، وللحديث بقية إن شاء الله.

لقد فعل إخوة يوسف مع يوسف ما فعلوه، وعندما اعتذروا، قبل عذرهم وصفح عنهم الصفح الجميل، ولم يؤيخهم، بل دعا لهم، وسأل الله المغفرة لهم: «قال لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين» [يوسف: ٩٢].

لأن مقابلة الإحسان بالإحسان، مكافاة ومجازاة، ولكن الواصل من يتفضل على صاحبه ولا يتفضل عليه صاحبه.

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس الواصل بالمكافئ، ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها» [البخاري: ٥٩٩١ في الأب: باب ليس الواصل بالمكافئ].

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً قال: يا رسول الله، إني لي قرابة أصلهم ويقطعونني، وأحسن إليهم ويسيئون إلي، وأحلم عنهم ويجهلون علي، فقال: «لئن كنت كما قلت فكأنما تسفهم المل، ولا يزال معك من الله ظهير عليهم ما دمت على ذلك» [مسلم: رقم (٢٥٥٨) باب صلة الرحم، وتحريم قطيعتها].

معنى «تسفهم المل»: أي كأنما تطعمهم الرماد الحار وهو تشبيه لما يلحقهم من الإثم بما يلحق أكل الرماد الحار من الألم، ولا شيء على هذا المحسن إليهم، لكن ينالهم إثم عظيم بتقصيرهم في حقه، وإبخالهم الذي عليه.

وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: «أوصاني خليلي ﷺ بخصال من الخير: أوصاني أن لا أنظر إلى من هو فوقني، وأن أنظر إلى ما هو دوني، وأوصاني بحب المساكين والدنو منهم، وأوصاني أن أصل رحمي وإن أدبرت، وأوصاني لا أخاف في الله لومة لائم، وأوصاني أن أقول الحق وإن كان مراراً، وأوصاني أن أكثر من: «لا حول ولا قوة إلا بالله»، فإنها كنز من كنوز الجنة» [صحيح الترغيب: ٢٥٢٥].

فالصفح عنهم ونسيان معائبهم وإن لم يعتذروا، من كرم النفس، وعلو الهمة، ومن أخلاق الأكابر، وأهل الفضل، والكريم يعطي الناس حقوقهم

مسابقة السنة

تعلن إدارة المعاهد وشئون التعليم عن إقامة المسابقة الكبرى في السنة النبوية للسنة الثالثة وذلك على النحو التالي:

أولاً: مستويات المسابقة

الأول: حفظ خمسمائة حديث من مختصر صحيح مسلم للمنذري، من أول تحقيق الشيخ الألباني.

الثاني: حفظ كتاب عمدة الأحكام من أوله إلى آخره.

الثالث: حفظ مائتين وسبعة وأربعين حديثاً من كتاب عمدة الأحكام إلى نهاية كتاب الحج.

الرابع: حفظ مائة واحد وخمسين حديثاً من كتاب عمدة الأحكام إلى أول كتاب الجنائز.

مع ملاحظة أن الأحاديث تحفظ نصوصها مضبوطة بالشكل ومعها معرفة معاني

ثانياً: مواعيد إجراء المسابقة

يوم السبت	ربيع الآخر ١٤٣٠هـ، الموافق ٤ / ٢٠٠٩م	اختبار المستوى الأول
يوم الأحد	ربيع الآخر ١٤٣٠هـ، الموافق ٤ / ٢٠٠٩م	اختبار المستوى الثاني
يوم الاثنين	ربيع الآخر ١٤٣٠هـ، الموافق ٤ / ٢٠٠٩م	اختبار المستوى الثالث
يوم الثلاثاء	ربيع الآخر ١٤٣٠هـ، الموافق ٤ / ٢٠٠٩م	اختبار المستوى الرابع

ثالثاً: جوائز المسابقة

	الأول	الثاني	الثالث	من الرابع إلى العاشر	من العاشر إلى العشرين
المستوى الأول	٢٠٠٠ جنيه	٢٥٠٠ جنيه	٢٠٠٠ جنيه	١٢٠٠ جنيه	٨٠٠ جنيه
المستوى الثاني	٢٠٠٠ جنيه	١٧٠٠ جنيه	١٥٠٠ جنيه	٨٠٠ جنيه	٦٠٠ جنيه
المستوى الثالث	١٥٠٠ جنيه	١٠٠٠ جنيه	٨٠٠ جنيه	٦٠٠ جنيه	٤٠٠ جنيه
المستوى الرابع	١٠٠٠ جنيه	٧٠٠ جنيه	٥٠٠ جنيه	٤٠٠ جنيه	٢٠٠ جنيه

مع تمنيات إدارة المعاهد وشئون التعليم، وأسرة تحرير مجلة

التوحيد بالتوفيق والنجاح ..

الهدية

بمفرد مجلة النوحيد

المجلد الجديد لعام ١٤٢٨هـ

مبارك بطلب نسختك وحجزها قبل نفاد الكمية

مفاجأة

... لا تحرم
مكتبتك وبيتك
وأولادك من هذا
العلم النافع



اهد نسخة لمسجدك - ونسخة لمكتبتك العامة
- علم نافع وصدقة جارية لا تفتوت الفرصة

كرتونة المجلدات أضيف إليها ذخراً جديداً
فأصبحت ٣٦ مجلداً - أقبل على الخير